

الجابرا لغوث



تقریر آیت شیخ مرتضیٰ و التعلیل طاعت و انوار
محمد امین العزیز علی ابن بکر بن علی بن محمد بن علی

کتابہ محمدیہ سلطانہ کراچی

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ زَيْدٌ اسْتَأْذَنُكَ - التَّارُحَاتُ، آيَةُ، پارہ، ۳۰
ترجمہ:- پھر (حسبکم) ہر کام کا استفسار کرنے والے ہیں۔

اجابۃ الغور

بیان حال النجباء والنجباء والاببدال والاولاد والغور

مصنف:-
فیہ الامت، شیخ الطریقۃ والحقیقت، عارف باللہ
محمد بن محمد بن عبدین عاشری علیہ رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ

حضرت علامہ مفتی غلام محمد و مزاروی

ناشر:- مکتبہ محمدیہ سلطانیہ نکلانہ، ضلع جلم

مجموعہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب اجابۃ الفتوح
مصنف علامہ ابن عابدین شامی صاحب فتاویٰ رضویہ رحمۃ اللہ علیہ
مترجم حضرت علامہ قاضی غلام محمد صاحب ہزاروی
ناشر مکتبہ مجددیہ سلطانہ کلاں پورہ دینہ ضلع جہلم
قیمت

فہرست مندرجات کتاب

نمبر صفحہ

- م حالات علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ _____
- ۱ قطب کتاب _____
- ۲ سبب تصنیف کتاب _____
- " کتاب کا نام _____
- ۴ پہلا باب، اقطاب، ابدال، اوداد، بنیاد، نقباء کی صفات، حالات، اور جائے رہائش کی بیان میں _____
- " قطب کا لغوی و اصطلاحی معنی، قطب کی دو تسمیہ _____
- " قطب متصرف جہان ہوتا ہے _____
- " قطب کی قسمیں، تمام مخلوقات کی نسبت سے _____
- ۵ قطب خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں _____
- " قطب مسلسل ہر دور میں ایک ہی ہوتا ہے _____
- " قطب اور غوث دونوں کا مصداق ایک ہی شخصیت ہوا کرتی ہے _____
- " بعض اقطاب خلافت باطنی کے ساتھ ساتھ حکومت ظاہری بھی رکھتے ہیں _____
- " تمام خلفائے راشدین اقطاب تھے _____
- " رجال غیبیہ کی دو تسمیہ _____
- ۶ قطب کو شرق، مغرب، شمال و جنوب تمام جہان میں
لکھنے پھرنے کی طاقت عطا ہوتی ہے
- " قطب کے حالات کو لوگوں سے مخفی رکھنے کی وجہ _____
- " قطب تمام اہل جہان کو ایک نظر سے دیکھتا ہے _____
- " قطب کا اولیت میں مقام _____

مندرجات

نمبر صفحہ

- ۴ _____ قطب کی ہستی کے ساتھ جہان کی درستگی وابستہ ہوتی ہے
- ۱۱ _____ حضورؐ کے عہد ظاہری میں قطب اویس قرنیؓ تھے
- ۱۱ _____ صحابہ کرام کے زمانہ کے بعد سب سے پہلے قطب عربین جد العزیزؐ تھے
- ۱۱ _____ قطب کے انتقال کے بعد کون اُس کا جانشین ہوتا ہے
- ۱۱ _____ قطب کے کئے وزیر ہوتے ہیں
- ۶/۷ _____ کونسا دلی عالم ملکوت کا شاہدہ کرتا ہے اور کونسا عالم ملک کا
- ۷ _____ ابدال کی تشریح اور اس کی چار وجہ تسمیہ
- ۱۱ _____ ابدال اگر کہیں جاتے تو وہ اپنی جگہ پر کس کو چھوڑ کر جایا کرتا ہے
- ۱۱ _____ حقیقت روحانی بعض اوقات جہانی باکس میں چھپ جاتی ہے
- ۸ _____ ابدال کی صفات، علامہ قاشانی کے کلام سے
- ۱۱ _____ بارگاہ الہی میں ابدال کی عظمت و توقیر
- ۱۱ _____ ابدال کے طفیل بلائیں دور ہوتی ہیں
- ۱۱ _____ بندہ کے صرف یاد الہی میں مشغول ہونے کا انعام
- ۱۱ _____ حدیث قدوسی کا مضمون
- ۱۱ _____ ابدال اور صالحین کے مقامات کی آپس میں کیا نسبت ہے
- ۱۱ _____ ابدال کا آخری درجہ قطب کا پہلا درجہ ہوتا ہے
- ۹ _____ ابدال کا جانشین کون ہوتا ہے؟ ابدال کی چالیس کی تعداد ہمیشہ پوری ہی رہتی ہے
- ۱۱ _____ اہم غزالی کی احیاء العلوم کے حوالہ سے حضرت ابو الدرداءؓ کی حدیث میں ابدال کی عجیب صفت
- ۱۱ _____ تیس ایسے نرد جن کے بکروں میں ابراہیم علیہ السلام کا سبب تین جاگزیں ہوتا ہے

مندرجات

نمبر

- ۱۰۔ ابدال کسی کی تحقیر نہیں کرتے، اور نہ ہی بڑائی جھگڑتے ہیں۔
- ۱۱۔ دنیا سے دشمنی کا نتیجہ آخرت کی محبت، اور آخرت کی محبت کا نتیجہ دنیا سے بے رغبتی ہے (محدث)۔
- ۱۲۔ جیسا لطف اور مروت خدا کے پسندیدہ کاموں کی چٹائیں ہے، ویسا مروت دنیا کی کسی چیز میں نہیں۔
- ۱۳۔ بند کرے کے اندر ولی کی غفایت جہان آباد و حاضری۔
- ۱۴۔ چار کاموں سے ابدال بنا کرتے ہیں: انکی تفصیل: اہم ابوطالب کی کتاب توحید الطرب حوالہ ۱۱/۱۲۔
- ۱۵۔ بند کرے میں غیب سے آنے والا شخص ابدال تھا۔ ابن عربی کا حوالہ۔
- ۱۶۔ چار باتوں کو اپنا لئے بغیر خدا کا راستہ نہیں کھلتا۔
- ۱۷۔ لفظ "اوداد" کی تشریح، اور اس کی دو تسمیہ، اور اوداد کی تعداد۔
- ۱۸۔ اللہ تعالیٰ "اوداد" کے ذریعہ مشرق، مغرب، جنوب، شمال کی حفاظت فرماتا ہے۔
- ۱۹۔ "اوداد" کی اپنی اپنی ڈیوٹیاں اور پہرہ و چوکیداری۔
- ۲۰۔ "اوداد" کے قلوب انبیاء کے قلوب پر ہوتے ہیں اور ان کے ہر فرد کے لیے۔
- ۲۱۔ بیت اللہ شریف کا ایک رکن مخصوص ہوتا ہے۔ اس کی تفصیل۔
- ۲۲۔ "نجباء" کی لغوی و اصطلاحی تحقیق، ان کی تعداد، اور ان کی صفات۔
- ۲۳۔ "نجباء" کی جائے قیام کرسی ہے اور انکو ستاروں کی حرکت کا گہرا علم ہوتا ہے۔
- ۲۴۔ نقباء کی تحقیق عقلی، بمصداق، ان کی تعداد، اور ان کا علم، اس کی وسعت۔ ۱۴/۱۵۔
- ۲۵۔ نقباء کا مقام جدیعت اور نبوت کے درمیان ہے۔ ۱۵/۱۴۔
- ۲۶۔ فصل: ان اویسا اللہ کی تعداد اور جائے سکونت کے بیان میں۔
- ۲۷۔ نقباء، نجباء، ابدال، انبیاء، اوداد، غوث کی جائے سکونت۔

مندرجات

زیر صفحہ

- ۱۴ _____ عوام الناس کے معاملے میں کوئی حاجت پیش آئے تو اس کی بارگاہِ الہی سے یہ مذکورہ اولیاء اللہ کس طرح پورا کر دیا کرتے ہیں۔ اسکی صورت و کیفیت
- ۱۵ _____ ان مذکورہ اولیاء اللہ کے بارے میں حضرت خضر علیہ السلام کا قول
- ۱۶ _____ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال پر زمین بھی روتی تھی
- ۱۷/۱۸ _____ زمین بھی جانتی ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے
- ۱۷* _____ قیامت تک زمین ان اولیاء اللہ سے خالی نہیں رہے گی۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان
- ۱۸ _____ بصورت انتقال ان اولیاء اللہ کی خانہ پڑی کس طرح کی جاتی ہے
- ۱۹ _____ صاحب مناصب اولیاء اللہ کی تعداد میں اختلاف کی وجہ
- ۲۰ _____ دوسرا باب "ان احادیث و آثار تبویہ کے بیان میں جو کہ ان مخصوص اولیاء اللہ کے موجود ہونے، اور باقی مخلوق سے ان کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں
- ۲۱ _____ احادیث مرفوعہ سے ان صاحب مناصب اولیاء اللہ کی جائے رہائش کا بیان
- ۲۲ _____ ابدال وغیرہ اولیاء اللہ کی نصرت و مدد لینے و دینے جوار والوں کے لیے زیادہ
- ۲۳ _____ ہوتی ہے۔ گو وہ بالعموم سب کے شامل ہوتی ہے
- ۲۴ _____ مافوق العادت امور میں اولیاء اللہ کی اعانت و امداد کا مسئلہ
- ۲۵/۲۶ _____ اولیاء اللہ کے گروہ ابدال کی صفات عادات و سیرت روایت حضرت علیؓ حدیث مرفوعہ سے
- ۲۷ _____ ابدال اولیاء اللہ دوسری کھسکات کی تہ نہیں کیا کرتے بلکہ اپنے کام سے کام لیتے ہیں
- ۲۸ _____ اولیاء ابدال جو کچھ بھی پاتے ہیں وہ سخاوت اور اپنے پیشوائ کی نیر خواہی سے پاتے ہیں
- ۲۹ _____ عورتیں بھی ابدال ہوتی ہیں۔ روایت حضرت انسؓ حدیث مرفوعہ سے ثابت ہے

- ۲۱ — اویس ابدال کا جنت میں داخلہ نہایت اور دلوں کی صفائی سے ہوگا (حدیث نبوی)
- " — ابدال دوسرے مسلمانوں کی خیر خواہی کی وجہ سے جنت میں جائیں گے
- " — زمین کبھی بھی چالیس ایسے مردوں سے خالی نہیں رہے گا (حدیث نبوی)
- " — حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ام حسن بھریؓ بھی ان پاکباز مردوں میں سے ہیں جن کے طفیل دنیا والوں کو عسکری امداد حاصل ہوتی ہے
- " — حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نوح علیہ السلام کے بعد زمین کبھی بھی سا ایسے مردوں سے خالی نہیں رہے گی جن کے طفیل اللہ تعالیٰ زمین والوں کے آفات و بلیات و عذاب کو اٹھاتا ہے
- " — ہر مانے میں باغ سو بہتر افراد موجود رہیں گے، (حدیث نبوی)
- " — چالیس بہترین افراد امت کے اعمال میں سے کہ اپنے اوطاع معاف کر دیں گے اور برائی کی بڑا احسان کریں گے، اپنے مال سے محتاجوں کی مدد کریں گے، (حدیث نبوی)
- ۲۲ — بعض ادیان اللہ کے دل آدم علیہ السلام کے دل پر، اور بعض کے ابراہیم علیہ السلام کے دل پر اور بعض کے جبرائیل علیہ السلام کے دل پر اور بعض کے میکائیل علیہ السلام کے دل پر، اور ایک کا دل اسرافیل علیہ السلام کے دل پر ہوتا ہے، ان سب کی تفصیل، اور بوقت امتحان ان کی خانہ پوری کی کیفیت، اللہ تعالیٰ ان کے طفیل جلاتا، مارتا، اور اگاتا ہے۔ (حدیث نبوی)
- ۲۲/۲۳ — اللہ تعالیٰ ان ادیار کے ذریعہ کس طرح جلاتا، مارتا، اور اگاتا ہے، اس سوال کا جواب، حضرت ابن سعود صحابی کے کلام سے
- ۲۳ — یا مصلیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اقدس پر بھی کسی دلی کا قلب نہ لگتا ہے۔ اس کی تشریح

- ۲۳ — انبیاء علیہم السلام، اور اولیاء کے قلوب، قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے
 اسی طرح جس طرح کہ شیخ کی روشنی کی نسبت دوسرے ستارے ہیں
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی جملہ صفات کے مظہر ہیں اور دوسرے
 حضرات اللہ کی بعض صفات کے مظہر ہیں
- ۲۴ — قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بے نظیر ہے۔ بن گل اوجہ، کوئی دلی بھی اسے نہیں مہتا
 اولیاء اللہ کے کسی نبی یا فرشتے کے قلب پر ہونے کا مفہوم کیا ہے
- ۲۵ — حدیث ابدال سے متعلق ایک خاص نکتہ کی وضاحت
 ابدال سے متعلق حدیث کی صحت کی تحقیق، یہ موضوع ہے ابن جوزیؒ اور متواتر
 معنی ہے۔ سیوطیؒ کا بیان۔ یہ حدیث متعدد طرق سے مختلف الفاظ کے ساتھ
 مروی ہے۔ امام سخاویؒ کا بیان۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ صحیح حدیث
 بروایت امام احمدؒ بواسطہ حضرت علیؒ حدیث زرفع ہے۔ (سخاویؒ)
- ابدال کا ذکر متعدد احادیث میں آیا ہے جن میں سے بعض صحیح ہیں حافظ ابن حجرؒ کا بیان
- قطب کا ذکر بعض احادیث میں وارد ہے۔ غوث کا ذکر وصف مشہور کے ساتھ ثابت نہیں
- ۲۶ — ابدال کی اولاد نہیں ہوتی یہ ان کی نشانی ہے۔ (بعض روایات)
- قطب کی تفسیر غوث کے ساتھ امام شافعیؒ نے فرمائی ہے
- قطب غوث دونوں کا مصداق ایک ہی ہوتا ہے
- غوث کا علاوہ وجود صحیح احادیث نبویہ سے ثابت نہیں لیکن اس کے ثبوت کے لیے
 اس کی شہرت اور اس طبعیت پاک کے لوگوں میں اس کا تذکرہ ہی کافی ہے

مندرجات

نمبر صفحہ

- ۲۴ ————— حدیث میں جس ایک شخصیت کا ذکر فرمایا گیا ہے وہ قطب ہے اور وہی غوثِ فردگ (امام یحییٰ)
- " ————— جس حدیث کا ذکر امام یحییٰ نے کیا ہے وہ صحیح ہے (علامہ ابن حجر مکی ج ۲)
- ۲۴/۲۷ ————— امام یحییٰ نے جس حدیث کا ذکر کیا ہے اس کی یا کسی فائدہ اور نکات معلوم ہوتے۔ انکی تشریح
- ۲۷ ————— ابدال کے بارے میں محدث ابو نعیم اور امام احمد کی حدیثوں میں تطبیق کی صورت
- ۲۸ ————— علامہ ابن حجر مکی کے اُستاد علامہ جوینی کا قطب، بخارا، نقبار، ابدال وغیرہم کے وجود
- انکار کرنا، اور اپنے اس خیال سے رجوع کرنے کا واقعہ۔ اور ان کا اعلانِ توبہ کرنا۔
- " ————— علامہ ابن حجر مکی کے اُستاد علامہ جوینی کا دنیا کا عالم تھے
- ۲۹ ————— شیخ الاسلام ذکر کیا انصاری کا فرمانا کہ خدا کی قسم قطب، ابدال، نقبار، بخارا
- وغیرہم موجود ہوتے ہیں
- ۲۹/۳۰ ————— ابدال کے ذریعہ دنیا کا نظام قائم ہے۔ اور میں خصلتیں اگر کسی میں پائی جائیں
- تو وہ ابدال میں ہے۔ ان خصلتوں کی تفصیل، از حدیث نبوی
- ۳۰ ————— ایک خاص دُعا جس کے پڑھنے سے آدمی ابدال میں لکھ لیا جاتا ہے۔ (حیدر ابو نعیم) پھر
- اس کلام کی تشریح کہ دُعا پڑھنے والے کے ابدال کی فہرست میں لکھ جانے کا کیا مطلب ہے
- ۳۱ ————— میرا باب، قطب، غوث، کے بعض حالات کے بیان میں
- " ————— قطب ہمیشہ مکہ معظمہ میں نہیں ہوتا
- " ————— قطب، کا قلب ہمیشہ حضرت حق تعالیٰ کے طواف میں رہتا ہے
- " ————— قطب، غوث، وہ سب کچھ حق تعالیٰ سے حاصل کرتا ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ مخلوق
- پر ظاہر کرنا چاہتا ہے خواہ وہ بلادِ آفرینش ہو یا انعام و امداد
- " ————— قطب کا سر ہمیشہ واردات کے ثقل سے پھٹا جاتا ہے

مندرجات

نمبر

- تمام شہروں سے اکمل کتبہ ہے اور تمام گھروں سے اکمل کعبہ اور تمام مخلوق سے
 ۳۱/۳۲ ————— فیروزانے میں افضل قطب ہوتا ہے
- ۳۲ ————— مکہ معظمہ قطب کے جسم کی نظیر اور کعبہ اس کے قلب کی نظیر ہے
- ۳۳ ————— مخلوق کو اس کی استعداد کے مطابق خدائی امداد قطب ہی سے حاصل ہوتی ہے
- ۳۴ ————— بہت کم ادیاء اللہ قطب کو پہچانتے ہوتے ہیں
- ۳۵ ————— سب اس پر اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کوئی افضل نہیں
- ۳۶ ————— اس امت کے پہلے قطب ابو بکر صدیق ہیں پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان اور پھر حضرت علی ہیں
- ۳۷ ————— حضرت محمدؐ میں آسمانی قطب امام جہدی علیہ السلام ہوں گے
- ۳۸ ————— جیسی علیہ السلام پچیس سال تک خلافت کے منصب اور قبطیت کے عہدہ پر فائز رہیں گے
- ۳۹ ————— قبطیت کا بارگراں قطب پر پہاڑ کی مانند ہوتا ہے
- ۴۰ ————— آسمان زمین کی ہر بلا پہلے قطب پر نازل ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کو
 ۴۱ ————— ہر وقت درد ضرر لاحق رہتا ہے جیسے کوئی اس کے سر پر غریب لگا رہا ہے
- ۴۲ ————— قطب کا سید اور اہل بیت سے ہونا کوئی شرط نہیں ہے (امام شہرانی بحوالہ شیخ خود)
- ۴۳ ————— قطب اکثر لوگوں سے پوشیدہ رہتا ہے
- ۴۴ ————— "افراد" کے مقام پر فائز ہونے والے ہی قطب کو جانتے ہیں
- ۴۵ ————— انھیں قطب کو دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتی
- ۴۶ ————— اکثر ادیاء اللہ قطب کے ساتھ آکھتے نہیں ہو سکتے
- ۴۷ ————— حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی تواضع کا داعی
- ۴۸ ————— قطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہوتا ہے

- ۳۵/۳۴ — کہ معتمد میں شیخ ابو بکر اور شیخ عثمان کی قُطبِ وقت شے ملاقات کا عجیب واقعہ، قُطب کی آمد پر شیخ عثمان کی ڈاڑھی رانوں تک جا پہنچی
- ۳۴ — بوقتِ رخصت قُطب کا سورۃ فاتحہ اور سورۃ لایلاف پڑھنا
- " — امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قُطب غوث ہی ہوتا ہے
- " — اللہ تعالیٰ قُطب پر اپنی غیرت کی ذہیر سے اُس کے حالات لوگوں کو فہم رکھتا ہے
- ۳۷ — قُطب سب لوگوں کو ایک نظر سے دیکھتا ہے
- " — اوتاد کے حالات کو خواص جانتے ہیں
- " — ابدال کے حالات کو خواص اور عارضین جانتے ہیں
- " — نجات اور نجات کے حالات بھی عوام سے پوشیدہ ہوتے ہیں
- " — صالحین کے حالات عوام و خواص سب پر ظاہر ہوتے ہیں
- ۳۸ — چوتھا باب اس چیز کے بیان میں جو قُطب پر نازل ہوا کرتی ہے۔ اور جو کچھ اس پر وارد ہوتا ہے، وہ اس میں کس طرح تصرف کیا کرتا ہے
- " — جو آفات تمام زمین والوں کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں، وہ پہلے قُطب ہی پر نازل ہوا کرتی ہیں، پھر وہاں سے مخلوق پر ڈالی جاتی ہیں
- " — یہ جو بعض لوگ اپنے دل میں تنگی محسوس کرتے ہیں جس کے سبب کا اُن کو علم نہیں ہوتا۔ اور بعض لوگ اپنے پریشان ہو جاتے ہیں کہ سو نہیں سکتے، اور بعض پر غفلت طاری ہو جاتی ہے اور بعض اس قدر خاموش ہو جاتے ہیں کہ بول نہیں سکتے
- ۳۹ — تو اس کی وجہ وہ قدرتی آفت ہوتی ہے جو اُن پر تقسیم کر دی جاتی ہے
- ۳۹/۴۰ — (خاتمہ کتاب) کرامت اور ولی کی تشریح کے بیان میں ہے

- ۴۰۔ امام ابوالقاسم قشیری کے حوالہ سے "ولی" کی تشریح
- لفظ "ولی" بروزن فعل معنی فاعل ہوگا یا مفعول دونوں صورتوں میں
- اس کے معنی کی تشریح
- "ولی" کا گناہ سے محفوظ ہونا شرط ہے جیسا کہ نبی کا معصوم ہونا
- ۴۱۔ لغزش اور خطا، ولی کی ولایت میں کرنی چاہیے نہیں کرتیں
- "ولی" کے غالب حال میں حقوق اللہ کی ادائیگی، مخلوق پر نرمی دہرانی،
- لوگوں کے لیے از خود اللہ تعالیٰ سے احسان کی دعا کرنا، اور کسی سے انتقام
- نہ لینا، کسی کے ساتھ کینہ نہ رکھنا، کسی سے کوئی طمع نہ رکھنا، دیگر صفات غالبہ
- نہجۃ کرامت، احانت، معونت، ارحام، استراحت، شجاعت، شجاعت کا فرق
- ۴۲ تا ۴۴۔ ولی کی کرامت اس کے نبی کا مجزا ہوتا ہے
- انبیاء کے کمالات کی مثال شہد سے بھرے ہوئے شکرے کا شہد ہے اور اولیاء
- ۴۴۔ کے کمالات کی مثال وہ قطرہ ہے جو اس شکرے سے ٹپک پڑے (بایزید بٹائی)
- ۴۵۔ کرامات کا مجزا کی جنس سے ہونا جائز ہے۔ اس کی تحقیق
- ۴۵/۴۴۔ کرامت اور مجزا میں فرق دعویٰ و عدم دعویٰ نبوت کے ذریعہ ہوتا ہے
- (تتمہ)
- ۴۶۔ ولی کو کرامت کے ظہور سے یقین کی پہلی حامل ہوتی ہے
- کرامت ادیت کے ظہور کے جائز ہونے کا قائل ہونا ضروری ہے
- ۴۶ تا ۴۸۔ اثبات کرامات کے لئے دلائل از قرآن و حدیث

نمبر صفحہ

مندرجات

- ۴۸ — امام قشیریؒ نے اثبات کرامات کے سلسلہ میں آثار، اخبار، صحابہ، تابعین —
 " — امام معتزلیؒ کے واقعات نقل و سرائے ہیں —
 " — کتابت کے آخر میں مصنف کی دُعا —
 " — عزیر رستار کے اختتام کی تاریخ —
 ۵۳ تا ۴۹ — قطب ابدال وغیرہ ادبیاء کے بارے میں ۲۶ عربی اشعار کا ترجمہ —

قیمت



علامہ شامی علیہ الرحمۃ کے مختصر حالات

آپ کا اسم گرامی، محمد امین، اور والد ماجد کا نام محمد عمر، عرف علامہ شامی، اور ابن عابدین ہے۔ اپنے زمانہ کے علامہ، فہامہ، فقیہ، محدث، محقق، مدق، جامع علوم عقیدہ و فقیہ تھے، علوم سید شیخ سعید علی، اور شیخ ابراہیم علی سے پڑھے، اور حدیث و فہمہ کی سندیں حاصل کیں، اور ۱۳۹۲ھ ہجری میں کتاب رد المختار شرح در مختار، المعروف بہ شامی، تصنیف فرمائی۔ جو ایسی مقبول نام ہوئی کہ پاک و ہند کے علماء کرام، و مفتیان عظام اکثر اسی سے فتاویٰ لکھتے رہے اور اب بھی لکھا کرتے ہیں۔ اور یہ بار بار طبع ہو چکی ہے۔ اس کے علاوہ علامہ نے بتیس رسائل، جو کہ مجموعہ ”رسائل ابن عابدین“ کے نام سے شہور ہیں، مختلف مسائل و موضوعات پر تصنیف فرمائے۔ جن کو اسپیل اکیڈمی اردو بازار لاہور نے طبع کیا ہے۔ ان رسائل میں انتہائی قابل قدر مواد ہے۔ جو مطالعہ سے تعلق رکھتا ہے۔

ان میں سے ایک رسالہ ”مسئل الحسام الہندی نفرة مولانا خالد نقشبندی“ بھی ہے جس میں حضرت علامہ نے عارف باللہ حضرت شاہ غلام علی صاحب نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے خلیفہ خاص شیخ المشائخ، قطب وقت حضرت مولانا خالد نقشبندی کر دی رحمۃ اللہ علیہ پر حسن الفہم کے اعتراضات کے جواب دیئے ہیں اور مسئلہ علم غیب ذاتی و عطائی بھی بیان فرمایا ہے۔ اور علامہ نے حضرت شیخ کر دی سے اپنی جس عقیدت کا ثبوت دیا ہے۔ اس کو دیکھ کر ایک عقیدتمند کا دل باغ باغ ہو جاتا ہے۔ فرمہا اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔

اور ان ہی رسائل میں سے ایک یہ رسالہ ہے جس کا ترجمہ آپ کے ہاتھوں میں ہے اس میں علامہ نے قطب خورشید، ابدال، اوداد، اخیار، بنجار، نقبار، ثوفار و غیرہم کے سلسلہ میں قابل ستودہ قابل دید مواد ہتیا فرمایا ہے۔ جو اپنی مجموعی حیثیت میں کسی دوسری کتاب میں بنا مشکل ہے۔ اور یہ حضرت علامہ ہی کا حصہ ہے۔ اس میں بعض ایسی باتیں بھی قلمبند فرمائی

ہیں کہ ایک مطالعہ شدہ اور آدمی کے لئے باوجود کافی کتب کے مطالعہ کے اور بہت کچھ اس
سلسلہ میں سن لینے کے پھر بھی نہا اور نا در ہے۔ ناچیز نے اس کے ترجمہ کی خدمت انجام دی
ہے، اللہ تعالیٰ اس کو شہولیت کے شرف سے نوازے اور شہول نام و دوام عطا فرمائے
اور اس سچدان کے بے سلامتی کی و دارین کی بہتری کا سامان بنائے۔ اور ان حضرات قدس
اسرارہم و علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی دینی خدمات و اعمالِ صالحہ کے طفیل اس ناچیز
کے آباد اجداد کو مغفرت و رضوان و درجات کی بلندی سے نوازے۔ آمین یا رب العالمین بچاہ
سید المرسلین، شفیع المذنبین، رحمۃ اللعالمین و آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین۔

(علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات)

علامہ موصوف کی وفات سن ۱۲۹۶ھ سے پہلے کی ثابت ہوتی ہے کیوں کہ آپ کے
خلف الصدق سید محمد علاؤ الدین رحمۃ اللہ علیہ نے جو رد المحتار کی چوتھی جلد ۱۵ ماہ صفر
سن ۱۲۹۶ھ کو اپنے ہاتھ سے نقل فرمائی ہے۔ تو اس میں آپ کو مرحوم کے لفظ سے ذکر
کیا ہے جیسا کہ صاحب "عرائق حنفیہ" نے لکھا ہے۔

غلام محمود ہزاروی
تکانت اللہ لہ

تقدیم

نَحْمَدُكَ وَنُثْنِي عَلَى شَوْلِكَ الْكَرِيمِ وَنُحَمِّدُكَ بِمَا أَهْبَيْتَ لَنَا

اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرمایا تو شرف و کرامات کا ج اس کے سر پر بچایا۔ عزت و بزرگی کی جلالت و بزرگی سے نوازا۔ مزید لطیف و کرم فرماتے ہوئے اسے اپنا خلیفہ ازاد فرمایا اور تمام نوری مخلوق کو اس کے سامنے مجدد و بزرگ کر دیا۔

انسان کے لیے یہ عزت و بزرگیاں کس لیے؟ کیا اس لیے کہ اسے ایک جسم عطا کیا گیا ہے؟ نہیں نہیں ایسا ہرگز نہیں کیونکہ کائنات کی وسعتوں میں ہمیں ایسی بھی مخلوقات نظر آتی ہیں جن کا جسم انسانی جسم سے قوی تر اور طاقت مند ہے۔ اگر خلافت کا معیار جسم ہوتا تو بھی قوت و طاقت سے بھرپور جسم کو یہ سعادت عطا کی جاتی، کسی توانا و جسم غلوق کو اس کا اہل قرار دیا جاتا۔

انسان کی خصوصیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ایک جسم لطیف سے بھی نوازا ہے جسے روح انسانی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہی وہ اصل جوہر ہے جس کی وجہ سے اسے اشرف المخلوقات قرار دیا گیا ہے اس روح انسانی کا تعلق اس عالم آب و گل سے نہیں بلکہ ایک مادہ جہان سے ہے جس کا ادراک ہر ایک کے بس کا روگ نہیں۔ اس مقدس جوہر کی نسبت اس خاک جہان سے نہیں بلکہ اس کا منبع وہ جہاں ہے جسے اسرار الہیہ میں شمار کیا جاتا ہے۔

ان ساری حقیقتوں کے باوجود آج جب ہم تاریخ انسانیت پر نظر ڈالتے ہیں تو اکثریت ان افراد کی نظر آتی ہے جن کا اس شرف و بزرگی سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ نیابت الہی کا تو تصور ہی نہیں، وہ تو حیوانات سے بھی بدتر دکھائی دیتے ہیں۔ آخر اس کی وجہ کیا ہے؟ فخر العلماء والواثرین اہم فخر الدین رازی قدس سرہ عقوہ کثانی فرماتے ہوئے یوں رقمطراز ہیں۔

اِنَّهٗ لَمَّا تَعَلَّقَ بِهٰذَا الْبَدَنِ وَاسْتَفْرَقَ فِي مَذْبَحِهِ حَاصِرِي ذَالِكِ الْاَلَمِ
مُسْتَفْرَاوَتٍ اِلٰی حَيْثُ نَسِيَ الْوُلْحَنَ الْاَوَّلَ وَانْشَكَرَ الْمُسْتَقْدَمَ
فَصَارَ بِالنَّكِيَةِ مُشْتَبِهًا بِهٰذَا الْجَسَدِ الْفَاسِدِ فَضَعُفَتْ قُوَّتُهُ وَذَهَبَتْ مَلَكَتُهُ وَ

لَمْ يَفْقَرْ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْأَفْعَالِ . تفسیر کیسے صحیح ۹۱

ترجمہ :- اس روح کا تعلق جب اس بدن سے ہوا اور وہ اسی کے انتظام و انصرام میں منہمک ہو گئی تو وہ اس استغراق و انہماک میں پس خد تک پہنچ گئی کہ اپنے وطن اول اور پہلے گھر کو بھول گئی۔ پس وہ کئی بار اس جسم فاسد سے مشابہ ہو گئی۔ پھر اس کی قوت و سلطنت میں ضعف آگیا۔ اس کا منصب جب وہ اس کے ہاتھ سے جاتا رہا، اور ان افعال کے کرنے سے عاجز آگئی (جو نابینا الہی کے افعال کو پذیرہ ہوتے ہیں)۔

لیکن اس عالم آب و گل میں ان نفوس قدسہ کی بھی کمی نہیں جن کی روح اور جسد جسمت کی میں جوئے ہوئے بھی اپنے اصل وطن کو نہ بھولی۔ قرب الہی کی جو سعادت اسے اس بدن میں آنے سے قبل حاصل تھی۔ اس کی یاد ہر وقت اُسے بے چین و بے قرار رکھتی ہے۔ عالم دارستکی میں پھر اسی معبود حقیقی کا ذکر مشاہدہ جاں کو معطر کرتا ہے۔ یہاں تک کہ ذکر الہی اس کی طبیعت کا جزو لا یتفکک بن جاتا ہے۔ کوئی لمحہ کوئی لمحہ بھی پروردگار عالم جل جلالہ کے ذکر کے بغیر نہیں گزرتا۔ پھر وہ مقام آتا ہے جسے مقام نیابت الہی کہا جاتا ہے۔ اس مقام میں پر فائز ہونے کے بعد ساری کائنات اس کے سامنے دست بستہ حاضر ہے۔ جس طرح چاہے، جیسے چاہے تفرق کر سکتا ہے۔ اس کے بازوؤں میں وہ قوت و طاقت سرایت کر جاتی ہے جس کا تصور ایک عام کے طائر فکر سے بلند ہوتا ہے۔ پھر وہ بائگ و حل اعلان کرتا ہے۔

وَاللّٰهُ مَا قَلَعَتْ بَابَ خَيْرٍ يُّهْوَىٰ بِجَنَدِ انِّيَّةٍ بَلْ يَهْوَىٰ رِيَانِيَّةٍ .

ترجمہ :- خدا کی قسم میں نے خیر کے دروازے کو جہانی قوت سے نہیں بلکہ بانی قوت الکریم کے

اسی چیز کو عارف باللہ امام فخر الدین رازی یوں بیان کرتے ہیں

وَإِذَا تَفَقَّ فِي فَهْمٍ مِنْ الشُّؤْمِ كَوْنَهَا قُوَّةٌ، الْقُوَّةُ الْقَدْسِيَّةُ
الْمُتَضَرِّةُ مُشْرَقَةُ الْخَوْفِ عَلَى الْقُوَّةِ الطَّبِيعِيَّةِ ثُمَّ انْضَاعُهَا لِتَوَاعُ الْإِبْرَاهِيمِ
الَّتِي تَزِيلُ عَنْ وَجْهِهَا غَبْرَةَ الْكُتُبِ وَالْفَسَادِ اشْرَاقُ قُوَّتِهَا

وَقَوِيَتْ عَلَى التَّصَرُّفِ فِي هَيُولَى عَالَمِ الْكَوْنِ وَالْفَسَادِ
بِإِعَانَةِ نُورِ مَعْرِفَتِ الْخَضِرَةِ الصَّدْرِيَّةِ وَتَقْوِيَةِ أَضْوَاءِ خَضِرَةِ الْبَلَدِ
وَالْعِزَّةِ ۝

تفسیر کبیری صفحہ ۹۱ جلد ۲۱

ترجمہ :- جب حسن اتفاق سے ارواح میں کوئی رُوح بوقت تخلیق ہی مابینتِ قویہ
فرسرازد ہو، ایسی قویہ جس کا عنصر قدسید ہو، اس کا جوہر پوری آب و تاب سے
چمک رہا ہو، اس کی طبیعت میں علو و بلندی ہو، پھر مختلف ریاضتوں کے ذریعے اس کے
رُوحِ زیبا سے کون و فساد کا بخار زایل کیا جائے تو وہ رُوح نفس چکنا اور چمکانا شروع کر
کرتے گی اور بارگاہِ صمدیت (جلالہ) کے معرفت کے نور کی مدد اور اللہ جل جلالہ
و عزربانہ کے انوار کی تقویت سے عالم کون کے ہیولی میں تصرف پر قدرت رکھیں گی۔
وہ سعادت کا امیں جو بارگاہِ ذوالجلال سے حاصل کردہ نیابت کا تاج مرصع سر پہنچا
ہو، خلافت کی خلعتِ زیبا سے آراستہ ہو، جس کی رُوح ارجند و نیاوی آلائشوں سے
پاک و صاف ہو، قُربِ الہی کی بے مثال دولت سے آراستہ ہو، اُس کا وجودِ سعود کائنات میں
ایک آیتِ شہر ہے۔ خیرات و برکات کا ایک منبع و مصدر بن جاتا ہے۔ جو خدا کا ہوا
خدا اُس کا ہوا۔ رزق کی کشتادگی، رحم و کرم کا نزول اسی کی برکت سے حاصل ہوتا ہے۔

اسی چیز کو امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں بیان فرمایا،

خَلْ تَصَرُّوْنَ وَتَرْزُقُوْنَ اِلَّا بِضَعْفَانِکُمْ ۝ بخاری ص ۵۱۱

ترجمہ :- تمہیں مستح و نصرت سے نہیں نوازا جاتا اور تم پر رزق کے دروازے نہیں کھولے جاتے مگر
تمہارے ضعفاء کی وجہ سے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی شرح بخاری رحمۃ اللہ علیہ شرح الباری میں نسائی شریف کی روایت

ایک اور حدیث شریف میں نقل فرماتے ہیں،

اِنَّمَا نَصْرُ اللّٰهِ هَذِهِ الْاُمَّةَ بِضَعْفَتِهِمْ وَبِذَعْوَاتِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَاخْلَاصِهِمْ ۝

فتح الباری — صفحہ ۸۹ جلد ۴

ترجمہ :- بے شک اللہ تعالیٰ اس اُمت کو نصرت سے سرفراز فرماتا ہے، اسی اُمت کے معفائ کی وجہ سے ان کی دعاؤں، ان کی نمازوں اور ان کے اخلاص کی برکت سے اس حدیث پاک کے ذکر کے بعد مسئلہ موصوف یوں تحریر فرماتے ہیں،
 قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : تَأْوِيلُ الْحَدِيثِ اِنَّ الصُّغَاءَ اَشْرَأَ اخْلَاصًا فِي الدُّعَاءِ وَ اَكْثَرَ خُشُوعًا فِي الْعِبَادَةِ لِخُلَاقِ قُلُوبِهِمْ عَنِ الشَّغْلِ بِزُخْرُفِ الدُّنْيَا ۝ فتح الباری — صفحہ ۸۹ جلد ۴

ترجمہ :- ابن بطال اس حدیث پاک کی تشریح کرتے ہوئے یوں ارشاد فرماتے ہیں کہ معفائ کی دعائیں زیادہ اخلاص پر مبنی ہیں۔ اور ان کی عبادت خشوع و خضوع سے بریز ہوتی ہے۔ کیوں کہ ان کے دل دنیا کی زیب و زینت کی چاہت سے خالی ہوتے ہیں۔

ان معفائ سے کون لوگ مراد ہیں؟ وہ فرشتہ سیرت لوگ کون ہیں کہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کے وجود پر فتح و نصرت اور رزق کو موقوف فرمایا ہے؟ علامہ ملا علی قاری رحمہ اللہ اس سلسلہ میں یوں فرماتے ہیں۔

(اِلَّا بِصُغَاءِكُمْ) اَيْ الْاَنْبِيَاءُ بِبِرَّةٍ وَبِجُودٍ صُغَاءِكُمْ وَوُجُودُكُمْ لَكُمْ فَمِنْهُمْ بَشَرٌ لَمْ يَلْزَمْ اَقْطَابَ وَالْاَوْتَادِ لثَبَاتِ الْعِبَادَةِ وَابِلَادٍ وَحَاجِلُهُ اِنَّهُ اَتَمَّ جَعَلَ اَنْفُسَ عَلَى الْاَعْوَادِ وَقَدْ تَوَسَّعَ الرِّزْقُ عَلَى الْاَغْنِيَاءِ بِبِرَّةٍ اَنْفُقَاءِ عِزًّا كَوْنُهُمْ وَلَا تَكْبَرُ اَعْلَى اَعْلَى فَانْتَهَى اَهْلُ مَسْلُوكِ الْحَبَّةِ عَلَى اَعْلَى حَبَّةِ الْحَبَّةِ وَ مَسْلُوكِ الْحَبَّةِ فِي اَعْلَى مَرَاتِبِ الْعِزَّةِ بِرَقَاءَةِ شُكْرِهَا ۝

ترجمہ :- فتح و نصرت اور رزق معفائ و فقراء کے وجود کی برکت سے ہے۔ کیوں کہ وہ بمنزلہ اقطاب و اوتاد کے ہیں۔ کیوں کہ بندگانِ حُسن و اعلیٰ اور ملک و ثبات انہی کے

وجودِ سحر و سحر پر موقوف ہے۔ حاصلِ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دشمنوں پر غلبہ نصرت اور اخلاص پر وسعتِ برزق فقر و کی برکت پر موقوف فرمایا ہے۔ پس اس کے اُن کی عزت کرو اور اُن پر تجر نہ کرو۔ یہ سحر کی محبت کے ایسے اہل ہیں کہ اس کے تنگ راستوں سے بڑی جوان مردی سے گزرنے والے ہیں۔ اور جوتنگے اعلیٰ مراتب کے ساتھ جوتنگے اعلیٰ ہیں گویا قطاب و ابدال و اغواث وغیرہ ہی ریاضِ ہستی کے دُور پھول ہیں کہ اگر یہ نہ ہوں تو جسم کی بہاریں جڑھائیں۔ دُنیا کی رونق و شادمانی ہی مٹ جاتے۔ چشمہ حیات میں نام کو پانی نہ ہے۔ اور جنگ و جدال کا ایک نہ ختم ہونے والا سلسلہ شروع ہو جائے بالآخر دُنیا ہلاکت و تباہی کے عمیق گڑھے میں گر کر نیت و نابود ہو جائے۔

رئس العلماء و المحققین سید العصر حضرت علامہ ابن عرب بادینِ قدس سرہ امت محمدیہ (علیٰ صاحبہا الف الف سلام) کے چند افراد میں سے ہیں جن پر حجبِ طور پر فخر کیا جاسکتا ہے۔ خدا تعالیٰ نے انہیں علم طہا پر کے علاوہ علم باطن کے اسرار و رموز سے بھی نوازا ہے انہوں نے اپنے قلم فیضِ شمس سے انہی مردانِ باطن یعنی غوث۔ قطب۔ ابدال وغیرہ کا تذکرہ نہایت مدلل طریقہ سے کیا ہے۔ احادیث مبارکہ کی روشنی میں ان کی تعداد و مقام ممکن اور مراتبِ عالیہ پر سیر حاصل بحث فرمائی ہے۔ اس کتاب کا نام

اجابة الغوث بیاب حال التبعاء والتجباء والابدال والاقبال
و الغوث رکھا ہے۔ اس کتابِ لطیف کے ترجمہ کی سعادت حضرت علامہ قاضی غلام محمد صاحب
ہزاروی زید مجدہ کے حصہ میں آئی ہے، خدا تعالیٰ اُن کو اجرِ عظیم عطا فرمائے اور مزید عبادت
دین کی توفیق بخشے۔ آمین بحسب سید المرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم۔

راقم الحروف

محمد کریم سلطانانی خادِم جامعہ ریاض العلوم
سیپلز کالونی، نزد ۱۰ فیصل آباد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریفیں اُس اللہ کے لیے ہیں جس نے اس اُمتِ محمدیہ کو گناہوں شرافتوں سے مشرف فرمایا ہے اور اس کے لیے بہتم، جامع و مکمل شریعت (قانون ضابطہ) اور واضح احکام تجویز فرمائے اور اس کو انتہائی آسان تکلیف و پابندی کے ساتھ مکلف و پابند فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس اُمتِ محمدیہ (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) سے ایسے انتہائی عبادت گزار بندے پیدا فرمائے جو کہ اُس کے مامورات کے امتثال و پیروی، اور اُس کے ممنوعات سے احتراز کرنے (کے سلسلہ) میں دوسروں سے بازی اور سبقت لے گئے یہاں تک کہ انہوں نے اپنے نفسوں کو فنا ہی کر ڈالا۔ اور اپنے آپ کو توحید و تنزیہ کی زندگی کے دریاؤں میں غرق کر دیا۔ (یعنی اللہ تعالیٰ کی کیمائی اور پاکی کا عقیدہ رکھنے اور اس کو بیان کرنے اور اس کا حال اپنے اوپر وارد کرنے میں، مَوْتُو قَبْلُ اَنْ تَمُوْتُوْا، کی تعمیل میں جسمانی و مادی خواہشات کو فنا کر کے توحید کی زندگی حاصل کر گئے۔)

اور اللہ تعالیٰ نے اس اُمت میں سے اوتاد، نقباء، ابدال، انجار، اقطاب، انجباب، پیدا فرمائے (یہ ادیاء اللہ کے مقامات، مناصب، اور عہدے ہیں) تو اللہ تعالیٰ نے ان اولیاء کے ذریعہ اپنے کمزور بندوں پر رحم فرمایا ہے۔ اور اُن میں سے بعض پر خیرات اور پوشیدگی کا پردہ ڈالی کہ لوگوں کی نظروں سے اُن کی ولایت کے حال کو مستور و مخفی فرمادیا ہے۔ اور اللہ نے اپنے ان اولیاء اور دوستوں کو بشری کمزورتوں سے مجرد فرمادیا ہے۔ اور احادیث کے دریاؤں میں اُن سے غوطہ کھوایا ہے۔ اور اللہ نے اپنے اسماء و صفات کے اسرار پر ان کو مطلع فرمایا ہے۔ اور ان کے دلوں کو اپنی تجلیات کی شعاعوں کے لیے طاق بنایا ہے۔

اور صلوٰۃ و سلام ہو اُس ذاتِ اقدس پر جن کے انوار کے چراغ سے سب شعلہ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے جھڑپنے والے ہیں۔ یعنی ستیفیع ہیں۔ اور اُن کے

ہرفان و اسرار کے فیض سے سب جمعہ طلب کرنے والے ہیں۔ اور اُن کے قانونِ شرعی اور دستورِ ہدایت کے دریاؤں سے سب پلو بھرنے والے ہیں، اور ہر گز اُن کے جو دوسخا اور کرم و عطا کے پھلوں سے میرہ توڑنے والا ہے۔

اور صلوٰۃ و سلام ہو اُن کے آل و اصحاب پر جو آپ سے نورانیت اور سیوف و برکات حاصل کرنے کے معاملے میں انتہائی آگے بڑھے ہوئے ہیں۔ اور معرفتِ خداوندی و اتباعِ سنت کے میدان میں دُشمنوں پر سبقت لے جانے کے لیے پھریرے بدن والے عمدہ گھوڑوں پر سوار ہیں۔

اور بعد حمد و صلوٰۃ و سلام کے اپنے گناہوں کے عیب کا اسیر، اپنے پروردگار کی مُٹائی کا بڑا اُمیدوار، (جس کا نام) محمد امین اور کنیت ابنِ عبدین ہے، اللہ تعالیٰ ہیش کے گناہوں کو بخشنے، اور اسی کے عیبوں کو چھپاتے، عرض پر داز بنے کر مجھ سے بعض حضرات نے قطب کے بارے میں سوال کیا تھا۔ (”قطب“ اولیاء اللہ، میں ایک عہدہ و منصب، مقتدر ولی ہوتا ہے) جو کہ ہر ذریعہ میں ہوتا ہے۔ اور یوں ہی ابدال، نقباء، نجباء کی تعداد و تفصیل کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ تو میں نے اس موضوع پر ایک سالہ میں کچھ مضامین جمع کئے اور پھر اُن حضرات اولیاء اللہ کی عالی بارگاہوں سے اجازت طلب کئے، اور اُن کی اُرواحِ مقدسہ کو فاتحہ کا ثواب پہنچانے کے بعد اس سلسلہ میں کچھ اور آگے بڑھا۔ اللہ تعالیٰ سے اُمید ہے کہ وہ (مہربان) اُن حضرات اولیاء اللہ کی عملی و روحانی خوشبوؤں سے ہمیں بھی (ادھر) حصہ عطا فرمائے گا (یا اُن کی ٹھنڈی ہوا کے جھونکوں سے ہمیں بھی مستفید فرمائے گا) اور اُن کی عظیم برکات سے ہمیں بھی فوائد ملے گا۔ اور مستزاد امر کے کلام اور اہلِ اعتدال بزرگوں کی تصنیفات کے جو حوالے اس موضوع پر بھی میسر آئے وہ میں نے اکٹھے کر لیے۔ اور میں نے اپنے اس شجرہ کو چار بابوں اور ایک حاتمہ پر ترتیب دیا ہے۔ اور میں نے اپنے اس رسالہ کا نام ”اجابۃ و انغوث بیانِ حال“

النَّبَاِ وَالتَّجَاوُزِ وَالْاَبْدَالِ وَالْاَوْثَادِ وَالْعَوْتُ" رکھا ہے۔ اور میں نے اس کا ایک نسخہ تیار کر کے اُن صاحب کی خدمت میں ارسال کیا (جنہوں نے مجھ سے اس بارے میں سوال کیا تھا) پھر (اس کے بعد) مجھے (اس موضوع پر) کچھ اور مواد نظر آیا جو کہ اس مقام کے مناسب بھی ہے اور اہل فہم اس کے ذکر کو پسند کریں گے، تو میں نے چاہا کہ مدعا بیمار کے علاج کی غرض سے اس نئے مضمون کو بھی اپنے رسالہ کے ساتھ ملحق کر ڈالوں اور بسا اوقات تحریر میں تبدیلی بھی واقع ہوتی ہے۔ لیکن میں نے اس رسالہ کا نام اور اس کی ترتیب دُبی (پہلے والی) رکھی اور اب میں اللہ تعالیٰ سے جو قریب بھی ہے اور دُعائے قبول کرنے والا بھی، مدد کی درخواست کرتا ہوں۔

پہلا باب

اقطاب، ابدال، اوتاد، پنجائے نقباء کی صفات، حالات، تعداد اور جائے رہائش کے بیان میں ہے۔ (اقطاب) جمع قطب کی ہے۔ جس کا وزن ہے فَعْلٌ۔ صوفیاء و عارفین کی اصطلاح میں وہ باطنی خلیفہ اور نائب الہی ہوتا ہے جو کہ تمام اہل زمانہ کا سردار ہوا کرتا ہے۔

(قطب کی وجہ تسمیہ) قطب کو قطب اس لیے کہتے ہیں کہ وہ تمام مقامات اور حالات کا جامع ہوتا ہے اور سب کی گردش کا مرکز ہوا کرتا ہے۔ یہ نام ”قطب الارضی سے ماخوذ (یا گیا) ہے جو وہ کی اُس کیل کو نباہ کرتے ہیں جس کے اوپر چکی گھوما کرتی ہے۔ (تو جیسے چکی کی گردش اُس کیل کے گرد ہوتی ہے یونہی زمین کی گردش اُس کی اندر کے گرد ہوا کرتی ہے، اس لیے اُس کو بھی قطب کہتے ہیں۔

اور سیدہ شیخ شرف الدین عمر بن فارض کے قصیدہ نایہ کی شرح میں سیدی شیخ عبدالرزاق قاسانی فرماتے ہیں کہ ”قوم (صوفیاء) کی اصطلاح میں (روحانیت و تقدس کے اعتبار سے) وہ انتہائی مکمل انسان ہوتا ہے جو مقامِ فردیت پر تلگن (جاگزیں) ہوتا ہے اور مخلوق کے حالات اس کے گرد گھوما کرتے ہیں۔ (اور وہ اس دائرے کا مرکز ہوتا ہے) مطلب یہ کہ قطب معروف جہاں کو کہتے ہیں۔ (اور قطب کی قسمیں ہیں) سو یا تو اس عالم شہادت (ظاہری) کے اندر جو مخلوقات ہیں اس کی نسبت سے قطب ہوتا ہے جو اپنی وفات کے وقت ”ابدال“ میں سے جو اس کے زیادہ تر (بہتر ابدال) ہوتا ہے۔ اُس کو اپنا جانشین معزز کر جاتا ہے۔ تو پھر وہ اکل ابدال اس قطب کے قائم مقام ہوتا ہے۔ (دورِ اقطاب) اور یا وہ تمام مخلوقات کی نسبت سے چاہے وہ عالم غیب کی مخلوقات ہو یا عالم شہادت کی قطب اور معروف ہیں اور کوئی بھی ابدال اُن کا جانشین نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی مخلوقات میں سے کوئی ان کے قائم مقام ہو سکتا ہے۔ اور اُن کے اقطاب کے قطب ہیں جو کہ عالم شہادت (ظاہری) میں یکے بعد دیگرے آیا کرتے ہیں۔ اور نہ اُن سے پہلے کوئی قطب تھا اور نہ ہی اُن کے بعد کوئی قطب آیا جو اُن کا جانشین بنا ہو۔ اور وہ قطب

روحِ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے جن کو نزلانِ لعلِ غلت اللہ تبارک و تعالیٰ سے مخاطب فرمایا گیا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں خطاب فرمایا کہ ”اے پیارے اگر آپ نہ ہوتے تو میں آسمان کو بھی پیدا نہ کرتا“ (علامہ شیخ فاضل فی ”الکلام المربع“)) (اب علامہ شامی اس کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں) اس کلام مذکور کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی دوسرا بعینہ اسی مقام میں آپ کا جانشین نہیں ہو سکتا کہ اس کو بھی بالکل بعینہ آپ کا مقام حاصل ہو جائے۔ کیوں کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم تو اول و آخر ہیں اور مخلوقات میں بند ترین مقام پر فائز ہیں۔ بعد کوئی بھی آپ کے مقام پر فائز نہیں ہو سکتا (اگرچہ آپ سے کم درجہ میں آپ کے جانشین ہوئے ہیں۔ جیسا کہ خلفائے راشدین اور برہانہ اس مضمون کے منافی نہیں جو آگے آ رہا ہے۔

اور عارف: لہ۔ بدیعی الدین بن عربی کی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ آپ نے فرمایا: ”واضح ہو کہ بعض اوقات اہل فن لفظ قطب کے اطلاق کے بارے میں توسع سے کام لیتے ہوئے ہر اس شخص کو قطب کہہ دیا کرتے ہیں جس پر جہان میں سے کوئی ایک موت نام دار ہو (یعنی اس کے تصرف میں ہو) اور وہ اپنے دور میں کمالات روحانی کے اندر اپنے معاصرین سے مغز و انوار خالق ہو۔ تو کبھی کسی شہر کے مرد کو اس شہر کا قطب، اور کسی جماعت کے شیخ کو اس جماعت کا قطب کہا جاتا ہے۔ لیکن اصطلاحی قطب جس پر لفظ قطب کا اطلاق بغیر کسی اضافت کے مطلقاً کیا جاتا ہے وہ صرف ایک ہی ہوا کرتا ہے۔ اور وہی خورشید بھی ہوتا ہے۔ اور وہ اپنے زمانے میں پوری عبادتِ اولیاء کا سردار ہوتا ہے۔ اور ان اقطاب میں سے بعض دُعا جوتے ہیں جو حکومت ظاہری بھی رکھتے ہیں۔ اور خلافت ظاہری کے ساتھ ساتھ خلافت باطنی پر بھی متکفل ہوتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت ابوبکر صدیق و عمر فاروق و عثمان غنی و علی مرتضیٰ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، اور بعض دُعا جوتے ہیں جو صرف خلافت باطنی پر ہی فائز ہوتے ہیں، جیسا کہ اکثر اقطابِ جہاں، اور علامہ ابن حجر مکی کے ”فتاویٰ حدیثیہ میں لکھا ہے کہ ”رجال غیب“ کو ”رجال غیب“ اس لیے کہتے ہیں کہ اکثر لوگ اُن کو نہیں

پہنچاتے۔ اُن کا رُئیس ”قطب“، غوثِ فرد، جامع ہوا کرنا ہے۔ (یعنی ایسے شخص کو قطب، غوث اور مسند جامع بھی کہتے ہیں)۔

اللہ تعالیٰ اس کو چاروں سمتوں یعنی شرق، مغرب، شمال، جنوب میں اس طرح گھومنے پھرنے کی طاقت عطا فرماتا ہے جیسا کہ فلک (آسمان) اُفق سماوی میں گردش کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس کے حالات کو خاص مقام سے پوشیدہ رکھا کرتا ہے۔ اور اُس کے حال کا یہ خبث پوشیدگی اللہ تعالیٰ کی اُس باریک بینی کی وجہ سے ہے۔ وہ سب کو ایک جگہ سمجھانے نہ عالم کو جاہلی کیراج اور بیوقوف کو علم کی طرح اور چھوٹے والے کو بڑے والے کی طرح، بُنی قریب کو دور، اور آسمان کو شکل، اور امن والے بے فکر کو ڈرنے والے کی طرح، مطلب یہ کہ وہ انہما فیض پہنچانے میں اپنی ماتحت رعایا کے ساتھ کیا سلسلوں کو سراہا کرتے ہیں) اور دیت میں اس کا مقام ایسا ہو۔ جیسا دائرہ میں اس کے مرکزی نقطہ کا، اس کے ساتھ جہان کی درستگی وابستہ ہوتی ہے! اور (حنفی محدث علامہ) علاء الدین سیوطی کی کتاب ”المعدن العرفی فی الدیس العرفی“ میں لکھا ہے کہ ”مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ احیاء ظاہری میں قطب ابدال میرے خیال میں ادیس قونی تھے۔ (ان کا کلام ختم ہوا) اور ”خصائص بویہ“ کی منظوم شرح میں شیخ الشاہ احمد المینی نے فرمایا ہے کہ ”شرفی میں حضرت قونی کا نظریہ یہ ہے کہ مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلا قطب مختصر صلی اللہ علیہ وسلم فی ابینی بیٹی حضرت خاتمہ الزہراء رضی اللہ عنہا تھیں وہ مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے مقامِ قطبیت پر فائز ہوئیں اور اُن سے پہلے اس امت میں کوئی بھی قطب نہیں ہوا۔ اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے زمانہ کے بعد عمر بن عبد العزیز (رضی اللہ عنہ) مقامِ قطبیت پر فائز ہوئے اور جب قطبِ وقت کا انتقال ہو جاتا ہے تو دو ناموں میں سے ایک اُس کا خلیفہ اور جانشین ہوا کرتا ہے۔ کیوں کہ دو امام اُس کے لیے بمنزلہ دو وزیروں کے ہوتے ہیں، اُن میں ایک

صرف عالم ملکوت کے مشاہدہ میں رہتا ہے۔ اور دوسرا عالم ملک کے مشاہدہ میں، اور جس اہم کی نظر عالم ملکوت پر ہوتی ہے وہ دوسرے کی نسبت بلحاظ مقام اعلیٰ ہوتا ہے۔ (یہ کلام ختم ہو گیا)۔

اببدال کی تشریح

اببدال، حمزہ کے فقر کے ساتھ بدل کی جمع ہے۔ ابدال کو ابدال کیوں کہتے ہیں اس کی وجہ تسمیہ آگے حدیث کے حوالہ سے آ رہی ہے۔ کہ جب ان میں سے کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کے بدل دوسرے شخص کو مقرر فرما دیا کرتے ہیں۔ (یہ تو ابدال کی ایک وجہ تسمیہ ثانی اور دوسری وجہ تسمیہ یہ ہے کہ) وہ حضرات اپنے بڑے اخلاق کو بدل ڈالتے اور اپنے آپ کو مرصعات الہیہ (پسندیدگی خداوندی) کے مطابق ڈھال لیا کرتے ہیں، یہاں تک کہ ان کے اچھے اخلاق ان کے اچال کا زیور بن جلتے ہیں۔

(تیسری وجہ تسمیہ) یا اس مقام کے اولیاء کو ابدال اس لئے کہتے ہیں کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جانشین ہوتے ہیں (تو بی معنی گویا اُن کا بدل بچئے) جیسا کہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام میں آگے آ رہا ہے (جو تھی وجہ تسمیہ) جیسا کہ الشہاب المنینی نے عارف ابن عربی سے نقل کیا ہے کہ (ابدال جمع ہے۔ ل کی تو بدل ایک اور ابدال متعدد افراد جو ایک خاص قسم کے اولیاء ہوتے ہیں) جب کوئی بدل (ابدال) کسی جگہ سے دوسری جگہ جاتا ہے تو وہاں ایسی روحانی حقیقت کو چھوڑ جایا کرتا ہے۔ جس کے پاس اُس علاقہ کے تمام ارواح اکٹھے ہوتے ہیں جہاں سے وہ بدل (ابدال) جیسا ہے۔ پھر اگر اُس علاقہ کے لوگ اُس علاقہ کے ابدال کی زیارت کے زیادہ شائق ہوں تو وہ حقیقت روحانی جس کو بدل اپنی جگہ چھوڑ کر گئے ہیں، جسدی اور جسمانی لباس پہن کر اُن لوگوں سے کلام کرتی ہے اور وہ اُس سے امن کرتے ہیں، جب کہ وہ اصلی ابدال اپنی جگہ سے غائب ہوتا ہے، اور کبھی یہ کام یعنی بدل کا اپنی جگہ سے دوسری جگہ جانا بدل کو چھوڑے حیر ہو کر کرتا ہے اور فرق ان دو باتوں میں یہ ہے کہ اگر ابدال ایسی جگہ اپنا بدل اور تمام مقام چھوڑ کر کہیں جاتے تو وہ بدل

اور تمام مقام ہی ایک جگہ سے دوسری جگہ منت کرتا اور آتا ہے۔ اور پس جیسے واقعہ ہوتا ہے کہ اس کو کسی نے اپنی جگہ پر چھوڑ رکھا ہے۔ اور اگر وہ بدل کسی جگہ کو یا بدل تو قرار نہ دے لے لے ہی چھوڑ کر چلا جائے تو وہ پر حلت کرنے آنے جانے جیسے اور علم و پرورد سے ناواقف و نااہل ہوتی ہے۔ (یہاں پر شہاب کلام کو الہ ابن عربی ختم ہوگیا ہے)

اور قصیدہ تاثیر کی شرح میں علامہ قاشانی فرماتے ہیں کہ ابدال (یا اولیاء) سے مراد وہ گروہ ہے جو اہل محبت اہل شرف، اہل مشاہدہ، اہل حضور (مختار) سے ملے ہیں اور لوگوں کو توحید الہی اور دین اسلام کی طرف بلاتے ہیں۔ (یہاں رحیل عربی نسخہ میں کسی قدر عبارت جھوٹی ہوئی ہے)۔

اور اللہ تعالیٰ ان (اولیاء ابدال) کے وجود کی برکت سے بندوں کو خوشحال اور بہرہ ور کیا فرماتا ہے اور ان کے طفیل لوگوں سے بلاؤں اور شر و فساد کو دور فرماتا ہے۔ جیسا کہ حدیث نبوی میں اللہ تعالیٰ سے حکایت کرتے ہوئے آیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب میرا بندہ دوسرے کاموں کو چھوڑ کر (زیادہ تریرہ ساتھ ہی مشغول ہے تو میں اُس کی تمت و راضی اور لذت کو بخانی یاد و دہریں ہی لگا دیا کرتا ہوں۔ پھر جب میں اُس کی تمت اور لذت کو اپنی یاد میں لگا دیتا ہوں، تو میرا وہ مجھ سے محبت اور میں اُس سے محبت کرنے لگتا ہوں۔ اور اپنے اور اس کے درمیان کا عذاب اٹھاتا ہوں، تو میرے حب لوگوں کو سہو ہوتا ہے تو اُس کو (اس مقام پر پہنچ کر) سہو نہیں ہوتا (بھوتا نہیں)۔ اسے لوگوں کا کلام ایسا عظیم و مستدام کا کلام ہوتا ہے۔ اور یہی لوگ صحیح ابدال کہتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جن میں کوئی برکوتی عذاب نازل نہ آتا ہوں تو اس معاملے میں اُن (ابدال) کو دیکھتا ہوں۔ (اُن پر نظر آتا ہوں) تو پھر اُن کے طفیل دوسرے لوگوں سے عذاب کو نازل دیتا ہوں“ (حدیث قدسی کا معنوں تم ہو گیا)۔ اور ابدال چالیس درجہ ہوتے ہیں۔ کہ اُن میں سے ہر ایک کا ایک مخصوص مقام درجہ ہوتا ہے۔ کہ اُن کا سہارا درجہ گروہ محسین کا آخری درجہ ہوتا ہے۔ (صالحین کا گروہ ابدال سے مرتبہ میں کم اور نیچے ہوتا ہے)۔ اور اولیاء ابدال کا آخری درجہ قطب کا پہلا درجہ ہوتا ہے (یعنی قطب ابدال سے درجہ میں اُپر ہوتا ہے اور اس کا پہلا زینہ ترقی ترقی و روحانی ابدال کے لئے آخری زینہ ہوتا ہے) پھر جب ابدال میں کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ

اُس کا جانشین اُس کو بنا دیتا ہے جو اُس کے ماتحتوں میں سے اُس کے قریب ہوتا ہے۔ پھر وہی ہر اُس ابدال کا تبادلہ کیا جاتا ہے جو پہلے سے درجے میں کم ہوتا ہے۔ تو اس تبادلے کے نتیجے میں صالحین کے گروہ میں سے ایک صالح ابدال کے پہلے درجے پر ترقی پا جاتا ہے، اور اب وہ ابدال کی لڑی میں پرو دیا جاتا ہے۔ (یعنی اس کا شمار اب گروہ ابدال میں سے ہونے لگتا ہے) اور ابدال کی یہ تعداد (چالیس کی) ہمیشہ پوری ہی رہتی ہے۔ یہاں تک کہ جب قیامت آنے گی تو وہ سب اُٹھائے جائیں گے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔ (یہاں پر علامہ قاشانی کا کلام ختم ہوا)۔

امام غزالی کا حوالہ

کتاب ”احیاء علوم الدین“ میں امام حمزہ الاسلام غزالی اللہ تعالیٰ ان کے طفیل ہمیں نفع پہنچائے کتاب ”ذم الکبر والعجب“ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں جنہیں ابدال کہا جاتا ہے۔ جو کہ انبیاء کے نائب سمجھے جاتے ہیں۔ وہ ان کے اوتاد (یعنی پیغمبر) ہوتے ہیں تو جب نبوت ختم ہوگئی تو اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کی جگہ پر (یعنی ان کی نیابت میں) اُن کے عہدِ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں سے ایسی قوم کو رکھا کہ ان کے اور دوسرے لوگوں کے درمیان زیادہ روزوں یا زیادہ نمازوں یا زیادہ خیر و برکت کی وجہ سے کوئی امتیاز نہیں ہوتا، لیکن زیادہ پرہیزگاری نیت کی خوبی، تمام مسلمانوں کی نسبت سے (دل کی صفائی اور تمام مسلمانوں کی خیر خواہی) بعض اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کے لیے بڑے صبر اور غیر ذلت (ذلات) کے تواضع و عاجزی کے ساتھ کرنا وہ ایسے لوگ ہوتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ چن لیتا، منتخب فرماتا، اور اپنی ذات کے لیے خاص و مخصوص کر دیتا ہے۔ اور وہ چالیس صدیق ہوتے ہیں۔ جن میں تیس مرد ایسے ہوتے ہیں جن کے دلوں میں حضرت ابراہیم خلیل الرحمن علیہ الصلوٰۃ والسلام جیسا عیسین جاگزیں ہوتا ہے۔ ان میں سے کسی کا انتقال نہیں ہوتا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اُس کی جگہ پر اُس کا نائب پیدا فرما دیتا ہے۔ (یعنی کسی ابدال کا انتقال اُس وقت ہوتا ہے جبکہ پہلے سے اُس کے جانشین کا اہتمام کر لیا جاتا ہے)۔

میرے بھائی خوب سمجھ لو (ان حضرات کی نشانی یہ ہے کہ) یہ لوگ نہ تو کسی چیز پر لعنت کرتے ہیں (کسی چیز کی بُرائی نہیں کہتے) اور نہ ہی کسی چیز کو ستاتے ہیں۔ اور نہ کسی چیز کی تحقیر کرتے ہیں۔ اور نہ ہی کسی چیز پر فخر اور بُرائی جتاتے ہیں اور نہ کسی چیز پر حسد کرتے ہیں۔ اور نہ ہی دنیا کی حرص کرتے ہیں۔ یہ لوگ نیکی اور پاکبازی میں سب سے بڑھ کر ہوتے ہیں۔ جہانی لحاظ سے (پیداہشی طور پر) بہت نرم، اور دل کے بہت سخی ہوتے ہیں۔ اُن کی نشانی محاذ سے اور اُن کی عادت خوش دلی و خندہ پیشانی و بشارت بُننا، اور اُن کی صفت سلامتی ہے۔ وہ نہ تو آج کسی خوف میں مبتلا ہیں اور نہ کل کسی غفلت میں، بلکہ وہ تو اپنی ظہری حالت پر ہمیشہ قائم و دائم رہتے ہیں۔ اور اُس باطنی و پوشیدہ حالت پر (ثابت و قائم رہتے ہیں) جو اُن کے اور اُن کے رب عزوجل کے درمیان راز ہے۔ نہ تو اُن کو آمد حیاں پا سکتی ہیں اور نہ ہی تیز رفتار گھوڑے اُن تک سائی حاصل کر سکتے ہیں۔ (مطلب یہ ہے کہ ان حضرات اہل اللہ کی رفتار اور طیر و سیر نورانی اس قدر تیز ہے کہ یہ دنیاوی و مادی تیز رفتار چیزیں اُن کے گرد قدم تک نہیں چھنچھتی) اُن کے قلوب (دل) خوشی اور شوق سے اور نیکی کے میدان میں سبقت لینے اور آگے بڑھنے کے لیے بارگاہِ الہی کی طرف اوپر پرواز کر جاتے ہیں۔ ”یہ لوگ اللہ کا گروہ ہے۔ اور عیسٰی رکھو کہ اللہ کا گروہ ہی کا یہاں ہے۔“ (یہ لوگ سے لے کر کامیاب بنے تک آیت و شہرانی کا مضمون ہے)۔

حدیث مذکور کے راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوالدرداء صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں عرض کیا کہ ”میں نے کبھی کوئی صفت نہیں سنی جو میرے نزدیک ان صفات مذکورہ سے زیادہ دشوار اور مشکل ہو۔ تو پھر بتائیے) کہ میں ان صفات تک کیسے رسائی حاصل کر سکتا ہوں، (حضرت ابوالدرداء صحابی نے) فرمایا کہ تم ان صفات کے کھلے میدان میں اُسی وقت پہنچ سکتے ہو جب کہ تم دنیا کو اپنے ہاں سے غرض رکھو۔ (دنیا کو اپنا دشمن سمجھو) کیوں کہ تم جس قدر دنیا سے دشمنی کرو گے، اُسی قدر آخرت کی محبت کی طرف متوجہ ہو جاؤ گے اور تم جس قدر آخرت سے محبت رکھتے ہو اُسی قدر دنیا سے بے رغبتی رکھو (اور زہد اختیار کرو) اور تم جس قدر بھی دنیا سے بے رغبتی برتو گے اُسی قدر اپنا فائدہ دیکھو گے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے حسنِ طلب (جستجو کی خوبی) کو دیکھتا ہے تو اس کے کاموں میں
درستگی پیدا فرمادیتا ہے اور اُسے اپنی پناہ و حفاظت میں لے لیتا ہے۔
تو اُسے میرے بھتیجے! بھگو دو کہ یہ بات (محبت و حفاظتِ الہی، اللہ تعالیٰ کی معیت) تو اللہ تعالیٰ
کی اُماری ہوئی کتاب (قرآن پاک) میں مذکور ہے چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے: ”بلا شُبہ اللہ تعالیٰ
پر ہیزگاروں اور نیکوکاروں کے ساتھ ہے۔“

یحییٰ بن کثیر کہتے ہیں کہ ہم نے (حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کی روشنی میں)
اس بابے میں جب غور کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت اور مرضیاتِ الہی کی چاہت کی لذت کی طرح دُنیا
کی کسی بھی چیز سے ایسی لذت اور حظِ حسی نے کبھی نہیں اُٹھایا (یعنی جیسا لطف اور مزہ خدا کی محبت، اور اُس
کے پسندیدہ کاموں کی چاہت میں ہے، ویسا لطف اور مزہ دُنیا کی کسی بھی چیز میں نہیں ہے) ایہاں
پر امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ختم ہو گیا۔

(قائدہ) حارف باللہ ابن عربی نے اپنی کتاب ”مخیرۃ الابدال“ میں فرمایا کہ ”میرے ایک
ساتھ نے مجھے بتایا کہ ”میں ایک رات اپنے (معمول کے) درد و غم کو پورا کر کے اپنے گھٹنوں پر
وز کئے ہوئے اللہ تعالیٰ کو یاد کر رہا تھا کہ اچانک مجھے کسی شخص کی آمد محسوس ہوئی جس نے آکر میرے
نیچے سے میری جاتے نماز کو نکال کر اُسکی جگہ پر چائی بچا دی اور پھر کہا کہ ”اُس پر نماز پڑھو“ جبکہ میرے
گھر کا دروازہ بند تھا، تو پس سے میرے اندر گھبراہٹ پیدا ہو گئی تو اُس شخص نے مجھ سے کہا کہ
”جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مانوس ہوا کرتا ہے وہ گھبرا یا نہیں کرتا“ اس کے بعد میرے دل میں
منجانب اللہ ایک بات ڈالی گئی، چنانچہ میں نے اُس شخص سے کہا کہ ”اے میرے آقا یہ بتائیے کہ
”اولیاءِ ابدال کس چیز اور کس کام سے ابدال بنا کرتے ہیں، تو اُس نے جواب دیا کہ چار کاموں سے

سُخفات :- فرغِ الار، پانی گرانا۔ سدا اللہ :- درستی۔ راستی۔ ہدایت۔ استاکتف :- اُوتھوں کے لئے
بارھنا۔ انصرت :- بچاؤ۔ گونبد، پٹہ۔

جن کا ذکر اہم ابوطالب کی رحمت اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”توت القلوب“ میں فرمایا ہے (۱) خاموشی (۲)۔
 دو گوں سے کنارہ کشی اور گوشہ نشینی، (۳) بھوک (۴) بیداری، اس کے بعد وہ شخص چلا گیا اور میں
 یہ نہ معلوم کر سکا کہ وہ اندر کیسے داخل ہوا اور پھر باہر کیسے گیا، جب کہ میرے گھر کا دروازہ بند ہی تھا۔“
 (ابن عربی کے ساتھی کا کلام ختم ہو گیا)۔ عارف ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ آٹنے والا شخص گرد و ابدال
 سے تعلق رکھتا ہے۔ جس کا نام سعاد بن اشرس ہے۔ اور چن چار باتوں کا اس نے ذکر کیا تھا وہ اس
 راستے کے ستون اور طریقت و روحانیت کی عمارت کے پائے ہیں۔ اب جس کو ان چار صفات میں کچھ کم
 نہ ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کے راستے سے رُکا ہوا ہے، اور میں نے اسی سلسلے میں یہ اشعار کہے ہیں جن کا
 ترجمہ یہ ہے کہ۔۔

(۱) اُسے وہ شخص جس نے ابدال کے مقام کے حصول کا ارادہ اُن اعمال کے اپنانے کے قصد کے بغیر
 ہی کر لیا ہے۔ (جن اعمال کا اپنا اس مقصد کے لیے ضروری شہ ہے)۔
 (۲) تو اس معتمد کی طمع نہ کر کیوں کہ تو اس کا ہنس وقت تک اہل نہیں جب تک تو تمام حالات میں اُن خدائے
 کے قرین ہر جائے (یعنی عملی لحاظ سے) (اور وہ اعمال یہ ہیں)۔
 (۳) دل سے خاموش رہ، اور ہر اُس شخص سے کنارہ کر جو بھی تیرے قریب آئے، سوائے اپنے مہم
 راز دوست کے؛
 (۴) اور جب تیرے بیدار اور بھوکا رہے، تو تو نے اُن کے مقام کو پایا، اور سحر و جنت یعنی ہر حال
 میں تو اُن کا ساتھی بن گیا۔

(۵) دلایت کے گھر کی بنیادیں عمارت ابدال سندہ داروں نے آپس میں بانٹ رکھی ہیں۔“
 (۶) (اور وہ بنیادیں ہیں) ۱۔ خاموشی، اور ۲۔ دائمی کنارہ کشی، اور ۳۔ بھوک، اور ۴۔ شب بیداری
 جو کہ گناہوں سے پاکی، اور غلو مرتبت اور بندگی نشان کا ذریعہ ہے۔“

(ابن عربی کا کلام یہاں پر ختم ہوا، جسے شہاب مینی نے خاصاً خوب صورت کی شرح میں نقل فرمایا ہے)

(اوتاد)

”اوتاد“۔ واؤ کے کسر کے ساتھ وٹا کی جمع ہے اور واؤ کا فقرہ بھی اس میں ایک لغت ہے۔
عارف ابن عربی نے اپنی بعض تصانیف میں فرمایا ہے کہ اویار کا یہ گردہ جو اوتاد کہلاتا ہے، کبھی
کبھی ان سے لفظ ”جال“ جو جمع ہے جبل کی، (جس کا ترجمہ ہے پہاڑ) کے ساتھ بھی تعبیر کیجاتی ہے،
(یعنی لفظ ”جال“ بول کر مراد اس سے اویٹ اللہ کا یہ گردہ اوتاد لیا جاتا ہے) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس
قول میں

”الزم تختل انراض بہاؤاوتالجبالی اوتادا“۔ اٹھ کر یہم نے زمین کو بچھونا اور پہاڑوں کو مینیں
نہیں بنایا۔ (یعنی بنایا ہے کیونکہ پستھنام بھاری ہے اور لم نفی و بعد مانی کے لئے ہے۔ اود نفی کی نفی،
اثبات ہوتا ہے) (تو اس آیت میں شیخ ابن عربی کی تفسیر کے مطابق ”جال“ سے مراد اویاد اللہ کا
یہ گردہ ہے)۔ تو ان اوتاد اویار اللہ کی حیثیت جہان میں ایسی ہے جیسے زمین میں پہاڑ ہیں۔ تو جس طرح
پہاڑوں کی وجہ سے زمین ایک طرف کو ٹھکنے سے ٹکی ہوئی ہے اور اپنی جگہ پر ٹھہری ہوئی ہے۔ (یونہی ان
اوتاد اویاد اللہ کی وجہ سے دنیا کے معاملات میں توازن پیدا ہوتا ہے) شہاب مینی منادی سے نقل
کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”اوتاد اویار اللہ ہر زمانے میں چار ہوتے ہیں، کہ نہ تو اس سے زیادہ ہوتے
ہیں اور نہ کم، تو ان میں سے ایک کے ذریعے اللہ تعالیٰ مشرق کی گرانی سنہاتا ہے، اور دوسرے
کے ذریعے مغرب کی، تیسرے کے ذریعے جنوب کی، اور چوتھے کے ذریعے شمال کی،“ شیخ ابن عربی فرماتے
ہیں کہ وہ ان اوتاد اربعہ میں سے ہر وقت (ہر ایک ولی) کے لئے بیت اللہ شریف کے ارکان اربعہ
(چار گوشوں) میں سے ایک ٹکی ہے، اور ان میں کا ہر ایک ایک نبیؐ کے قلب پر ہوتا ہے۔ تو جو
حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہوتا ہے، اُس کے لئے بیت اللہ شریف کا رکن نشانی ہے،
اور جو ابراہیم علیہ السلام کے قلب مبارک پر ہوتا ہے اُس کے لئے خانہ کعبہ کا رکن حراتی ہے، اور جو عیسیٰ

علیہ السلام کے قلب مبارک پر ہوتا ہے اُس کے لئے بیت اللہ کا رکن مینا ہے، اور جو شیخ حاصل
رحمت عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اقدس پر ہوتا ہے اُس کے لئے رکن حجر اسود ہے
اور وہ مقام ہمالے کے لئے ہے۔ جس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ہے۔ (ابن عربی کا کلام ختم ہوا) (یعنی ابن
عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”یہ آخری مقام کبر اللہ تعالیٰ مجھے حاصل ہے“)

(بنجاء)

بنجاء ”بنجیٹ“ کی جمع ہے۔ اور بعض اوقات ”بنجیٹ“ کی جمع دو انجائب بھی بولی جاتی
ہے۔ تاکہ ابدال ”اور“ اقصاب کے ساتھ اس کا وزن مطابق ہو جائے۔ لیکن بنجیٹ کی جمع انجائب خلاف
قیاس ہے، اور مرافی قیاس پس کی جمع ”بنجاء“ ہی ہے۔ جیسا کہ کزیم کی جمع ”کنار“ ہے۔ میرے
نہایت عارف ابن عربی نے اپنی بعض تالیفات میں ”فوحات کیم“ کی طرف منسوب کرتے یعنی اُس کا حوالہ
دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ اولیاء اللہ میں ایک گروہ ”بنجاء“ ہے۔ اور اُس کی تعداد ہر زمانے میں آٹھ
ہوتی ہے۔ نہ تو اس سے بڑھتے ہیں اور نہ ہی اس سے گھٹتے ہیں۔ اور یہ وہ آٹھ صفات کے علم دان
ہوتے ہیں۔ سات صفات تو مشہور ہی ہیں اور آٹھویں صفت ادراک ہے۔ (تو بنجاء کو ان ثمانیہ کا کوئی
علم ہوتا ہے) اور اُن کی جلتے قیام کر رہی ہے جس سے وہ آگے نہیں بڑھتے اور ستاروں کے بیرو
حرکت کا اُنہیں گہرا اور پختہ علم ہوتا ہے۔ اور یہ علم دونوں طریق سے حاصل ہوتا ہے۔ (۱) ایک تو ازراہ
کشف، اور (۲) دوسرے اس فن (جس طرح کہ طائر کے نزدیک جو طیفہ سیاروں کی حرکات اور
اُن کے نتائج معلوم کرنے کے لئے مقرر ہے، اُس طریق پر مطلع ہونے کی وجہ سے) وہ حرکات و
تأثرات کو اک معلوم کر لیا کرتے ہیں۔ (یہ کلام ختم ہوا)۔

(نقباء)

ان نقباء جمع ہے نقیب کی۔ صحاح اللغۃ میں ہے کہ ”نقیب“ برتیف کو کہتے ہیں۔ یعنی جو

آدمی قوم کی دیکھ بھال کر نیوالا اور اُن کا خیال ہو، (انتہا) عارف ابن عربی کہتے ہیں کہ یہ وہ لوگ ہیں جو فوہیں آسمان کے علم کے جامع ہوتے ہیں، اور ”نجماء“ اُن آسمانوں کے علوم کے حامل ہوتے ہیں جو فوہیں آسمان کے نیچے ہیں اور ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ ہی نے ایک اور مقام پر فرمایا ہے کہ ”اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے نقباء بھی ہیں۔ اور نقیب ہر نشانے میں بارہ ہی ہوتے ہیں۔ کم و بیش نہیں ہوتے۔ سو ان کی تعداد آسمان کے بارہ بُرجوں کے مطابق بارہ ہے۔ اور ہر نقیب ایک بُرج کی خاصیات اور اُن ہزار و تاثیرات کو جانتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اُس کے مقام میں ودیعت فرما رکھی ہے۔ اور کو اکب (سائے) تیارہ اور ثوابت کے قطع و برید کو بھی جانتا ہے! کیوں ثوابت ستاروں کے نیچے حرکتیں بھی ہیں۔ اور بُرجوں میں ایسے طریقے سے قطع و برید کرنا بھی کہ جس کی وجہ سے اُن کے حُسن و خوبی میں کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ قطع و برید کا یہ عمل ہزاروں سالوں میں کہیں ایک بار ہوا کرتا ہے۔ اور رصدگاہوں والے اس کے مشاہدہ سے قاصر رہتے ہیں۔

واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان نقیبائے باتمون میں تمام آثار ہی گئی شریعتوں کے علوم رکھتے ہیں، اور یہ حضرات نفس کی پوشیدہ خواہیوں اور ہلکات کو معلوم کر یا کرتے ہیں۔ اور اُس کا کرد فریب اور ابلیس کا دھوکہ اُن پر واضح ہو جاتا ہے اور ان حضرات کو ابلیس کی ایسی باتیں بھی معلوم ہو جاتی ہیں جو خود اُس کو بھی معلوم نہیں ہوتیں (انتہا) اور باقی ہے دو اہم جن پر پہلے کلام ہو چکا ہے کہ وہ قطب قطاب کے ذریعہ ہوتے ہیں۔ اور اولیاء اللہ کی اذیت ہے جن کو ”افراد“ کہتے ہیں۔

افراد:- عارف ابن عربی نے اپنی بعض کتابوں میں ذکر کیا ہے کہ فرشتوں میں ان اولیاء افراد کی نظیر وہ اہم فرشتے ہیں جن کو کہ دہتین کہتے ہیں (یعنی مقربین) حق تعالیٰ کی بارگاہ میں مقیم اور اُس کی حضور میں حاضر رہتے ہیں۔ اور سوائے اُس کے کسی کو نہیں پہچانتے۔ اور جس قدر اُس کی معرفت حاصل کر چکے ہیں اُس کے علاوہ اس سلسلہ میں اور کچھ نہیں بتاتے۔ اور ان کی حالت کچھ پس قسم کی ہوتی ہے کہ ان کے نفسوں کو بھی ان کی ذات کا علم نہیں ہوتا۔ (کیوں کہ مقام نفس اور ہے اور مقام ذات اور حقیقت میں اُن کو اُن کے سوا کوئی نہیں پہچانتا۔ اُن کا مقام بذیقت اور بوقت

کے درمیان ہے۔ (انتہی)

فصل ان اولیٰ اللہ کی تعداد اور جائے سکونت کے بیان میں

بڑھان ابراہیم عتائی نے شرح منظومہ البیرونی میں گاہم ”عمدة المرید لخواجہ التوحید“ سے ابن تمسائی کے حواشی ”شعار“ سے نقل کیا ہے کہ خطیب نے ”تاریخ بغداد“ میں ”کتاب“ کے حوالے سے تصریح نقل کی ہے کہ ”نقار“ تین سو ہوتے ہیں اور ”نجار“ ستر اور ”ابدال“ چالیس اور ”اخار سات اور ”عمد“ جن کو ”اوداد“ بھی کہتے ہیں چار اور ”خوش“ ایک ہوتا ہے۔ تو ”نقار“ کی جائے سکونت مغرب ہے۔ اور ”نجار“ کا مسکن مغرب ہے۔ اور ”ابدال“ شام میں رہتے ہیں۔ اور ”اخار“ زمین پر سیاحت کرتے رہتے ہیں۔ اور ”عمد“ و ”اوداد“ زمین کے گوشوں میں سکونت پذیر ہوتے ہیں۔ اور ”خوش“ کی رہائش مکہ معظمہ ہے۔ پھر جب عوام الناس کے بارے میں کوئی حاجت پیش آتی ہے تو ”نقار“ بارگاہِ الہی میں گزار کر دعا مانگا کرتے ہیں، قبول ہو جانے تو بہتر ورنہ پھر ”نجار“ بارگاہِ الوہیت میں ذاری کیا کرتے ہیں۔ قبول ہو گئی تو بہتر ورنہ ”ابدال“ دعا مانگتے ہیں، پھر ”اخار“ پھر ”اوداد“ ذاری کیا کرتے ہیں۔ تو اگر ان کی دعا و ذاری سے پوری کی پوری حاجت یا اس کا کچھ حصہ پورا ہو گیا تو بہتر، ورنہ ”خوش وقت“ بارگاہِ خداوندی میں عاجزی سے دعا مانگتے ہیں، تو ان کا سوال ابھی پورا بھی نہیں ہوتا کہ ان کی دعا قبول ہو جاتی ہے۔ (انتہی)

اور ذوالنون بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ”نقار“ تین سو ہیں۔ اور ”نجار“ ستر اور ”ابدال“ چالیس اور ”اخار“ سات اور ”عمد“ یعنی اوداد“ چار اور خوش ایک ہوتا ہے۔ اور ابو بکر سلوی ایک ایسے شخص سے روایت کرتے ہیں جس نے حضرت علیہ السلام کی زیارت کی۔ اور ان سے ہم کلام بھی ہوا تھا کہ حضرت علیہ السلام نے اُس سے فرمایا کہ ”جب سؤل اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو زمین نے رو کر بارگاہِ الہی میں عرض کیا تھا کہ میرے مولا اب تو میں پس سال میں رہ گئی ہوں کہ مجھ پر قیامت تک کوئی بھی نبی چلے پھرے گا نہیں۔ (دیکھئے زمین بھی جانتی ہے کہ،

صُورِ کرمِ مستی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے اور آپ کے بعد دوسرا کوئی بھی نبی نہیں آ سکتا (تو اللہ تعالیٰ نے اسے فرمایا کہ ”اب میں تیشری پشت پر پس اُمت میں سے ایسے اولیاء پیدا و مقرر کروں گا جن کے قلوب انبیاء علیہم السلام کے قلوب پر ہوں گے اور میں تجھ کو ان سے قیامت تک خالی نہیں چھوڑوں گا زمین نے عرض کیا کہ اُن کی تعداد کتنی کچھ ہوگی، فرمایا تین سو تو (عام) اولیاء ہوا کریں گے، اور شتر، ”بخا“ ہوں گے اور چالیس ”اُتاد“ اور دس ”نقباہ“ اور سات ”عفاہ“ اور تین ”مخارون“ اور ایک ”غوث ہوگا، پھر جب غوث کا انتقال ہوگا تو پچھلے تین اولیاء کسی کو ترقی دے کر اس کی جگہ پر غوث بنا دیا جائے گا۔ اور سات میں کسی کو ترقی دے کر تین کی تعداد پوری کر دی جائے گی اور دس میں کسی کو ترقی دے کر سات، چالیس میں سے کسی کو ترقی دے کر دس، اور شتر میں کسی کو ترقی دے کر چالیس، اور تین سو عام اولیاء اللہ میں کسی کو ترقی دے کر شتر اور دوسرے لوگوں میں سے کسی کا انتخاب کر کے تین سو کی تعداد پوری کر دی جائے گی، اور یہ سلسلہ صُور کے پھونکے جانے یعنی قیامِ قیامت یو نہی جاری رہے گا۔ (انتہی کاٹڑ) میں کہتا ہوں کہ اس مذکورہ حوالہ میں جو ان خاص اولیاء اللہ کی تعداد تعیین کی گئی ہے اس بارے میں کچھ مخالفت بھی ہے جیسا کہ پہلے بیان کی جا چکی ہے۔

(صاحبِ مناقبِ اولیاء اللہ کی تعداد میں اختلاف کی وجہ)

اور ان کی تعداد میں اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ جس نے زیادہ تعداد بیان کی ہے اُس نے سب ذکر کیا ہے اور جس نے کم تعداد بتائی ہے اُس نے اُس درجہ کے رئیس اور بلند پایہ اولیاء کے ذکر پر اکتفا کیا ہے۔ اور دوسروں کی نسبت اُس طبقہ کے جو اسخ القدم حضرات تھے، صرف اُن ہی مخصوص ہستیوں کا عدد بتایا کُل کا نہیں۔ آگے جو بات آرہی ہے اس کے جواب میں بھی یو نہی کہا جائے گا۔ اور بعض حضرات نے اس سوال (یعنی اختلاف تعدادِ مردیہ) کا یہ جواب دیا ہے کہ در صحیح ترین روایت سے معین تعداد مفہوم نہیں ہوتی۔“ لیکن ہمارا جواب جو اوپر مذکور ہوا، اس جواب سے زیادہ اچھا ہے کیوں کہ ان حضرات کے بارے میں یہ قید لگائی گئی ہے کہ ”ان کی مبینہ تعداد میں کوئی کمی یا بیشی نہیں ہوتی اور اس کے علاوہ ایک اور جواب بھی آگے آ رہا ہے۔ سو اب تم خود غور کر لو۔

دوسرا باب

ان آثار نبویہ کے بیان میں جو کہ ان مخصوص اولیاء اللہ کے موجود ہونے

اور باقی مخلوق سے ان کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں

سوان آثار نبویہ کا کچھ حصہ علامہ ابی جبر نے "فتاویٰ حدیثیہ" میں اور "شہاب احمد سنینی" نے اپنی منظوم کی شرح میں، حافظ سیوطی سے نقل کرتے ہوئے، اور "امام مناوی" نے اور یونہی "ملاحی ستاری" نے اپنی تصنیف "المعدن العذی فی ادیس لقرنی" میں ذکر کیا ہے، سو ان احادیث مبارکہ میں ایک وہ ہے جو امام حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ "مک شام والوں کو بڑا نہ کہو کیوں کہ وہاں کے لوگوں میں "ابدال" بھی رہتے ہیں۔ اس حدیث کو طبرانی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے دوسری روایت میں مذکور ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ " (ہاں ابتر) مک شام کے ظالم لوگوں کو بڑا کہہ سکتے ہو۔" ایک اور روایت میں یہ ہے کہ "شام کے نسب لوگوں کو (بلا استثناء) بڑا نہ کہو کیوں کہ وہاں اللہ کے خاص بندے ابدال بھی رہتے ہیں۔" ایک اور روایت میں ہے کہ "ابدال شام میں، اور نجباء کوفہ میں رہتے ہیں" ایک اور روایت میں یوں ہے کہ "ادناد کوفہ والوں میں سے ہیں اور ابدال شام والوں میں سے" ایک اور روایت میں ہے کہ "نجباء بصرہ میں رہتے ہیں اور انجاء عراقی والوں میں سے ہیں اور قطیف یمن میں، اور ابدال شام میں ہیں، مگر ان کی تعداد محدودی ہے۔" میں کہتا ہوں کہ اس روایت میں فرمایا گیا ہے کہ نجباء بصرہ میں رہتے ہیں، جبکہ سابقہ روایت میں فرمایا کہ نجباء کوفہ میں پائش پذیر ہیں، (سوان دور روایتوں میں نجباء کی جائے سکونت کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے، یہ ایک سوال ہے اور اس کا حل یہ ہے کہ) حدیث کی ان دو روایتوں کو جاننے سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ نجباء ان دو مقامات میں سے کسی ایک مقام کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ جگہ تو کوفہ، یمن، بصرہ، اور کبھی بصرہ میں، سو

ان دو روایتوں میں کوئی منافات نہیں اور اللہ تعالیٰ (حقیقت حال کو) بہتر جانتا ہے۔
 اور امام بخاریؒ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل فرمائی ہے کہ وہ فرماتے
 ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ”ابدالِ شام میں نسبتیں ہیں اور
 وہ چالیس مرد ہیں ان کے ذریعہ سے بارش برتی ہے، اور ان کی برکت سے دشمن فیرتج حاصل ہوتی ہے
 اور انہی کے طفیل شام والوں سے عذاب دور کیا جاتا ہے“

اور میں کہتا ہوں کہ ”شہابِ نبینی کی شرح میں لکھا ہے کہ“ اس حدیث مذکور میں جو مدد و نصرت کو
 مقید کیا گیا ہے یہ دوسری احادیث کے منافی نہیں جن میں مدد و نصرت کو بغیر کسی قید کے مطلق ذکر کیا گیا ہے
 کیوں کہ ان اولیاء اللہ (ابدال) کی نصرت اپنے قرب و جوار میں خیر بننے والوں کے لئے زیادہ ہوتی ہے
 اگرچہ وہ اہل شام کے علاوہ بھی سب کے شامی ہے۔ (انتہی) (معرض مترجم) یہاں علامہ شامی
 کے بعض کلمات خصوصی توجہ کے قابل ہیں، کہ فرمایا ”لان نصرہم لمن اخرج“ یعنی ان حضرات اولیاء اللہ
 گردۂ ابدال کی مدد و نصرت اخرج جس سے مفہوم ہوا کہ اولیاء اللہ لوگوں کی مافوق العادت مدد فرماتے
 ہیں کیوں کہ (نصرہم) میں ضم ضمیر گردۂ ابدال کی طرف راجع ہے۔ تو مدد کی نسبت ان کی طرف کی گئی ہے
 اور جیسے وہ ذکر حدیث زیر نظر میں فرمایا گیا ہے وہ مافوق العادت مدد ہے۔ کہ بارش کا برسا، دشمنوں
 کے مقابلہ میں غیبی فتح حاصل ہونا۔ عذاب الہی کا دور ہو جانا۔ ”ظاہری اسباب کے تابع نہیں۔ تو وہ جو بعض
 حلقوں کی جانب سے مافوق العادت امور میں استعانت و استمداد اولیاء اللہ کو بشرک متعارف دیا جاتا ہے،
 لایقانہ، وہ صحیح نہیں بلکہ تجاوز و زیادتی ہے۔ گو یہ درست ہے کہ اولیاء اللہ کی مدد مجازی، غیر حقیقی اور ان
 اختیارات کے تحت ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ ہوتے ہیں، خانہ زاد و ذاتی نہیں جتنے۔ (ناپیر مترجم)
 (علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ)

محدث ابن ابی الدنیا نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے
 اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ابدال کے بارے میں سوال کیا تھا جو کہ ساٹھ مرد ہیں تو میں نے عرض کیا،
 یا رسول اللہ! ان کی گبرہ کھوئیے اور ان کی صفات بیان فرما کر حدہ کشائی فرمائیے تو آپؐ نے فرمایا کہ

وہ لوگ کلام میں اور یونہی خواہشات میں خود مبالغہ کرنے والے نہیں جتے (یعنی جیسا کہ عام لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ بات کو بڑھا چڑھا کر بیان کیا کرتے ہیں، وہ پانچواں لوگ اس مرتبہ گفتگو سے احتراز فرمایا کرتے ہیں، سادہ، حقیقی، سچی گفتگو، اور سیدھی سادی بات کیا کرتے ہیں) اور وہ زندگی کے کسی بھی مرحلے پر خلافِ سنت کوئی کام نہیں کرتے۔ اور چرب زبانی سے کلام نہیں کرتے، اور نہ ہی لوگوں سے متعلق معاملات میں گہرائی تک جاتے اور چھان بین کرتے ہیں، (یعنی نہ تو کسی کی ٹوہ کرتے ہیں، اور نہ ہی دوسروں کا کھج لگاتے پھرتے ہیں۔ بلکہ اپنے حال میں مگن اور اپنے کام سے کام رکھتے ہیں، کیونکہ ”تجھے دوسروں کی کیا پڑی پیہلے اپنی بیڑ تو“ جو کچھ بھی انہوں نے پایا وہ نماز و روزے اور صدقہ و خیرات کی کثرت سے نہیں پایا بلکہ نفس کی سخاوت، دل کی سلامتی، اور اپنے پیشواؤں کی نیر خواہی سے پایا ہے“ (اس حدیث نبوی کا مضمون ختم ہوا)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ابدال چالیس مرد ہیں، جن میں بیس تو شام میں اٹھارہ عراق میں ہیں، جب ان میں کسی کا انتقام لیا ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر کسی اور کو ابدال مقرر فرمادیتا ہے۔ پھر جب قیامت آئے گی (دوسرا رتبہ) جب اللہ تعالیٰ کا حکم آئے گا تو سب کے سب اٹھائے جائیں گے، پھر ہر وقت قیامت قائم ہوگی، اس کو حکیم ترمذی نے روایت کیا ہے۔ ایک اور روایت میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ابدال چالیس مرد ہیں اور چالیس عورتیں، پھر جب ان میں کسی مرد کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر کسی مرد کو ابدال بناتا ہے۔ اور اگر ان عورتوں میں سے کسی عورت کا انتقال ہو جائے تو اس کی جگہ پر کسی عورت ہی کو ابدال بناتا ہے۔ اس حدیث کو محدث

لغات :- (۱) التلخیص - تلخیص فی الکلام، خلونا، فی شہواتہ، بالمعنی (۲) التعمین - تعمین فی الامار، معانی کی تہہ تک پہنچنے کی کوشش کرنا، فی کلامہ، خوب چسپ زبانی سے گفتگو کرنا۔
(مصباح اللغات)

دیجی نے ”مسند الفردوس“ میں روایت کی ہے : اور ایک اور روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”میری امت کے ابدال جنت میں نماز، روزے کی کثرت کی وجہ سے نہیں جائیں گے، بلکہ جنت میں ان بجاوہ دلوں کی صفائی اور سلامتی، اور نفسوں کی سخاوت کی وجہ سے ہوگا۔“ اس کی عیث ابن عدی، اور خلّال نے روایت کیا ہے، اور خلّال، اس کے اخیر میں یہ الفاظ بھی لائے ہیں، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ابدال“ دوسرے مسلمانوں کی نذر ہے جی وجہ سے جنت میں جائیں گے۔“ اور ایک روایت حدیث میں سند حسن کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی واسطے آقا سے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ”زمین کبھی بھی چائینس ایسے مزدوں سے خالی نہیں ہوا کرتی جو کہ ابراہیم، خیل الرحمن علیہ السلام کی مثل سمجھتے ہیں۔ چمن کی وجہ سے بارشیں برستی ہیں، اور ان کی وجہ سے مدد ملتی اور شمع حاصل ہوا کرتی ہے۔ ان میں سے کسی کا انتقال ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ پر کسی دوسرے کو مقرر کر دیتا ہے،“ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ ہمیں اس بات میں شک نہیں کہ ابامحسن بصری رحمۃ اللہ علیہ ان پاکباز مزدوں میں سے ہیں :۔ (جن کے طفیل دنیا والوں کو خدائی امداد حاصل ہوتی ہے) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما (اللہ تعالیٰ باپ بیٹے دونوں سے راضی ہو) سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ”فرع علیہ السلام کے بعد زمین کبھی بھی سات ایسے مزدوں سے خالی نہیں ہوتی جن کے طفیل اللہ تعالیٰ زمین والوں سے آفات و بقات اور عذاب کو اٹھالیتا ہے“ اور حضرت ابن عمر سے اللہ تعالیٰ باپ بیٹے دونوں سے راضی ہو، روایت ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”میری امت کے اندر بڑھنے میں پانچ سو بہتر افراد موجود ہیں گے اور ابدال چائینس ہوں گے تو نہ ان پانچ سو میں کوئی کمی ہوگی اور نہ ہی ان چالیس میں، پھر جب چالیس میں سے کسی کا انتقال ہوگا تو ان پانچ سو میں کسی کو ترقی سے کر اس ابدال کی جگہ مقرر کر دیا جائے گا صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمیں ان کے اعمال بتائیے۔ فرمایا جو ان پر ظلم کرے گا اُس کو سزا دیا کریں گے، اور جو ان کے ساتھ برائی کرے گا اُس کے ساتھ احسان دیں گے۔ اور اللہ نے جو مال ان کو دے گا، ہر گز اُس سے محتاجوں اور غریبوں کی مدد کیا کریں گے

اس حدیث کو ابو نعیم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور ایک روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
 مرفوعاً مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ہر انسان میں میری امت کے اندر
 ایسے دو گہ ہونگے جو نیک اعمال اور روحانیت میں دوسروں سے آگے بڑھے ہوئے ہوں گے
 اس حدیث کو محدث ابو نعیم نے اپنی کتاب ”طہ“ میں روایت کیا ہے، اور ان کے علاوہ ہم
 ترمذی نے بھی اس کو روایت کیا ہے، اور حضرت ابن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
 کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں میں اللہ کے تین تنو ایسے بنے ہوئے ہیں جن کے دل
 حضرت آدم علیہ السلام کے دل پر ہوتے ہیں۔ اور چالیس بندے ایسے ہوتے ہیں جن کے دل
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل پر ہوتے ہیں اور پانچ ایسے آدمی ہوتے ہیں جن کے دل جبرائیل
 علیہ السلام کے دل پر ہوتے ہیں۔ اور لوگوں میں اللہ کے تین ایسے بندے ہوتے ہیں جن کے دل
 میکائیل علیہ السلام کے دل اور اللہ کی مخلوق میں ایک ایسا آدمی ہوتا ہے جس کا دل حضرت اسرافیل علیہ السلام
 کے دل پر ہوتا ہے۔ پھر جب اُس کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ تین ماتحت آدمیوں میں سے کسی کو
 اُس کی جگہ مقرر کر دیتا ہے، اور جب اُن تین میں سے کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ پانچ
 میں سے کسی کو اُس کی جگہ مقرر کر دیتا ہے، اور اگر پانچ میں سے کسی کا انتقال ہو تو سات (حرفاً)
 میں کسی کو اُس کی جگہ پر تعینات کر دیتا ہے، اور جب سات میں سے کسی کا انتقال ہو تو چالیس میں
 سے کسی کو اُس کی جگہ پر تعین کر دیتا ہے، اور چالیس میں کسی کا انتقال ہو جائے تو تین سو میں سے کسی کو
 اُس کی جگہ پر تعینات کر دیتا ہے۔ اور جب اُن تین سو میں سے کسی کا انتقال ہو جائے تو اللہ تعالیٰ تمام
 لوگوں میں کسی کو اُس کی جگہ پر ترقی دے دیتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ ان ادلیا کے ذریعے سے جلاتا،
 اور مارتا، اور اُگاتا ہے۔ (یعنی ختمے وغیرہ اُگاتا ہے) اور ان کے فضل ہی مخلوق سے بلائیں
 دفع کرتا ہے۔

حضرت ابن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ ان کے ذریعے سے کیسے جلاتا اور
 مارتا ہے، جواباً فرمایا کہ یہ ادلیاء اللہ تعالیٰ سے امت کی کثرت کا سوال کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی

درخواست کو منظور نہ کر اُمت کو بڑھاتا ہے (یہ تو جملانا ہوا) اور وہ سرکش لوگوں کے خلاف دُعا کرتے ہیں تو پھر وہ اُن کی بددعا کی وجہ سے ہلاک کر دیئے جاتے ہیں۔ (یہ مارنا ہوا) اور وہ ادیاء اللہ تعالیٰ سے بارش مانگتے ہیں تو اُن کی دُعا سے لوگوں پر بارش برسا دی جاتی ہے۔ اور حق و غیرہ فصول کا لوگوں کے لئے سوال کرتے ہیں، تو ان کی دُعا سے زمین فطیل لگاتی ہے۔ اور مخلوق سے بلاؤں کے دفعہ کی دعا کرتے ہیں تو ان کے طفیل اللہ تعالیٰ لوگوں سے بلائیں دفع فرما دیا کرتا ہے۔ اس حدیث کو محدث ابن عساکر نے روایت کیا ہے۔

اور بعض حضرات محدثین نے فرمایا ہے کہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بات کا ذکر نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی ولی کو اُن کے قلبِ قدس پر بھی پیدا فرماتا ہے۔ (جیسا کہ دوسرے ادیاء اللہ کے بارے میں فرمایا کہ ان میں سے بعض کو حضرت آدم علیہ السلام اور بعض کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر پیدا فرمایا کرتا ہے) اور اس کی دہر ہے کہ اللہ تعالیٰ جل مجدہ نے عالم خلق و عالم مردوں میں قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ عزت و شرف و بزرگی و کرم اور نطق والا کسی کو پیدا نہیں فرمایا۔ (لہذا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلبِ قدس پر کسی کے ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا) تو انبیاء، ملائکہ اور ادیاء کے قلوب قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت سے اُسی طرح ہیں جس طرح کہ شمع کی روشنی کی نسبت دوسرے ستارے سے ہیں اور اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی جہ صفات کے مظہر ہیں بخلاف دوسرے حضرات کے کہ وہ اُس کی ایسی بعض صفات کے مظہر ہیں جو اس کی تجلیات کی صورتوں میں مخلوقات پر وارد ہوا کرتی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ بات مروی نہیں کہ ادیاء اللہ میں سے کسی کا قلب قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ہوتا ہے۔ سو اب تم خود اس میں غور کرو اور اس کے ساتھ عارف ابن عربی کا قدس کلام بھی نظر میں رکھو جو پہلے ”ادقاد“ کے عنوان کے تحت ذکر کیا جا چکا ہے کہ صرف نے فرمایا

”یہاں پر اہل نسخہ کتاب میں لفظ ”کلمات“ ہو تو ترجمہ مخلوقات ہے اور اگر لفظ ”لمنات“ ہو تو پھر ترجمہ ”اس کی پوشیدہ و مخفی چیزوں“ ہوگا۔

ہر ایک اذاد میں سے ایک کا قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا ہے، اور شیخ نے یہ مقام اپنی طرف منسوب فرمایا۔ اور عارف ابن عربی، اللہ تعالیٰ اُن کی روح کو پاک فرمائے اور ہمیں اس کے ذریعہ سے نفع پہنچائے۔ "کا مقام تعریف سے بلند رہے۔ جیسا کہ وہ لوگ جانتے ہیں جن کی بصیرت کو اللہ تعالیٰ نے نورانی بنایا اور اُن کے دل کو محمد سے پاک فرمایا ہے۔ (اور وہ صاف نیت والے ہیں) (قریشی) گویا ہر درجہ اذاد کے بزرگی ترین دلی سے اور سینہ اذاد، جس کی اطلاع اُن کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے اذراہ کشفِ بلی ہوئی تھی۔ اور ان اذاد میں بعض وہ حضرات تھے جن کا قلب ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر تھا۔ اور چونکہ ابراہیم علیہ السلام سے علوم و معارف میں بلند و فائق سوائے ہمارے نبی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور کوئی، شخصیت نہیں، اس لیے شیخ نے کہہ دیا کہ سینہ اذاد کا قلب، قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہوتا ہے جس کا مقصد یہ تھا کہ سینہ اذاد دوسرے ہم طبقہ و ہم درجہ اور ہم ناماں اولیاء اللہ سے لحاظِ مقام بلند اور فائق ہوتا ہے، تو دوسروں پر اس کے مقام کی بلندی و فوقیت کو واضح اور ظاہر کرنے کے لیے شیخ نے یہ کہہ دیا کہ اس کا قلب قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا ہے۔ اگرچہ حقیقت میں بنِ گل الوجہ اور ہر لحاظ سے تو قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بالکل اُس جیسا تو کوئی بھی نہیں ہے۔ مواب تم غور کرو۔

اور شیخ ابن عربی قدس سرہ نے (قلبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بے شکل ہے) اپنی بعض کتابوں میں یہ جو فرمایا ہے کہ ان حضرات میں کا ایک نبی یا فرشتے کے قلب پر ہوتا ہے، تو اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ معارفِ الہیہ کے باب میں اُن حضرات اولیاء اللہ کو اُس شخص کا سادل دیا جاتا ہے کیوں کہ علومِ الہیہ کا درود قلب ہی پر ہوتا ہے۔ تو جو علم بڑے فرشتے یا رسول کے قلب پر وارد ہوتا ہے وہ اُس قلب پر بھی وارد ہوگا جو کہ فرشتہ یا رسول کے قلب کے نقشہ پر ہوگا، ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بیا اوقات بعض لوگ جو کہا کرتے ہیں کہ "فلاں فلاں کے قدم پر ہے" تو اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ اُس کا دل دوسرے کے دل کے نقشے پر واقع ہے۔ (انتہیٰ)

کلام ختم ہو گیا)

(تنبیہ: اگلی) حدیث ابدال سے متعلق ایک خاص نکتہ کی وضاحت

علامہ شہاب منشی رحمۃ اللہ کہتے ہیں کہ علامہ ابن جوزیؒ نے ابدال سے متعلق حدیث پر طعن کرتے ہوئے اس کو مخرج قرار دیا ہے، اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ان کا تعاقب کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”ابدال“ والی حدیث بالکل صحیح ہے بلکہ اس کو متواتر بھی کہہ سکتے ہو، اور سیوطی رحمۃ اللہ نے اس بابے میں طویل کلام کیا ہے پھر فیصلہ کے طور پر کہا کہ اس قسم کی احادیث تواتر معنوی کی حد تک پہنچی ہوئی ہیں، اور یہ احادیث کس پر زلزلہ دہشت میں ہیں کہ ان کی بنا پر ”ابدال“ کے وجود، اور ان کے پائے جانے کی صحت پر حتمی یقین کیا جاسکتا ہے۔ (یعنی کلام ختم ہوا)

اور علامہ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ”ابدال“ والی حدیث متعدد طریقوں سے مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ جو سب کے سب ضعیف ہیں۔ پھر وہ ان احادیث کو لانے میں جو اس سلسلے میں وارد ہوئی ہیں، پھر کہتے ہیں ان تمام روایات مذکورہ میں سے سب سے زیادہ صحیح وہ حدیث ہے جس کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی روایت کیا ہے کہ (مُحَمَّدٌ عَلَى اللَّهِ حَلِيمٌ وَلَمْ يَنْزِلْ) ابدالِ شام میں شہتے ہیں اور وہ چالیس مرد ہیں۔ جب کبھی ان میں سے کسی کا انتقال ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کی جگہ پر کسی دوسرے کو مقرر فرما دیتا ہے، ان کی وجہ بگارش ہوتی ہے اور ان ہی کی وجہ دشمنانِ فح حاصل ہوتی ہے، اور ان ہی کی وجہ سے شام والوں سے عذاب دور کیا جاتا ہے، اس کے بعد علامہ سخاوی کہتے ہیں کہ کس حدیث کی سند کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ سوائے ترمذی بن عیاذ کے کہ وہ بھی ثقہ تو ہے ہی۔ (سخاوی کا کلام ختم ہوا)

اور علامہ سخاوی کے اُستاد حافظ ابن حجر اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں کہ ”ابدال کا ذکر متعدد احادیث میں آیا ہے۔ بعض صحیح ہیں اور بعض غیر صحیح، اور ”القطب“، سو اس کا ذکر بعض احادیث میں وارد ہے۔ البتہ ”غوث“ کا وجود اُس وصف کے ساتھ جو کہ صوفیاء میں مشہور ہے، ثابت نہیں کیا

اور بعض روایات میں ہے کہ ”ابدال“ کنشانیوں میں ایک میں ہے کہ ان کی اولاد نہیں ہوتی، اور یہ کہ وہ کسی چیز کو ظاہر نہیں کرتے۔ (علامہ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ختم ہوا)

لیکن پہلے گزرا چکا ہے اور آئندہ بھی سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں قطب کی تفسیر خوشی کے ساتھ آرہی ہے۔ سو یہ کلام اس کے ثبوت پر دلالت کرتا ہے اور اس بات پر بھی کہ غوث، قطب، دوزل کا مصداق ایک ہی ذات ہوا کرتی ہے۔ سو اس کی اچھی طرح سمجھ لو۔ اور حافظ ابن جریر نے جو غوث کے ثبوت کے عدم ثبوت کا قول کیا ہے، اس سے ان کی مراد شاید یہ ہے کہ غوث کا ذکر صحیح احادیث نبویہ میں نہیں آیا۔ لیکن اس کے ثبوت کے لیے اس کی شہرت اور اس کی خبروں کا مستفیض و مشہور ہونا اور اس طبعیت پاک کے لوگوں میں اس کا تذکرہ ہی کافی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ حقیقتِ حال کو بہتر جانتا ہے۔ (انتہی)

اور ”قاوی حدیث“ میں آخری حدیث کو اختصار اور الفاظ کی تبدیلی کے ساتھ امام یافعی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ اس کے بعد کہتے ہیں کہ امام یافعیؒ نے فرمایا ہے کہ بعض عارفین کہتے ہیں کہ جس ایک شخصیت کا ذکر اس حدیث میں فرمایا گیا ہے وہ قطب ہی ہے اور وہی غوث فرد ہے۔ اس کے بعد علامہ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جس حدیث کا ذکر امام یافعیؒ نے کیا ہے وہ صحیح ہے۔ اور اس سے کئی پوشیدہ حاشیے اور مخفی نکات معلوم ہوتے ہیں۔

(۱) جن میں سے ایک یہ ہے کہ یہ غوث، قطب، ابدال، اوتاد وغیرہم سب اصطلاحی نام ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ ان میں سے بعض مثلاً ”ابدال کے بارے میں خلاف ہے۔ تو کبھی وہ ان ہی اصطلاحی ناموں کی تعداد میں جوتے ہیں۔ اہل اصطلاح نے ان کے مناصب پر نظر ڈالی تو ان سے ابدال، نقار، بجا، اوتاد، وغیرہم کے اصطلاحی ناموں کے ساتھ تعبیر کر دی۔ اور حدیث کی نظر ان کے دوسرے مراتب پر مرکوز رہی۔ بہر حال سب ان کی اس تعداد کے وجود پر متفق ہیں۔

(۲) اس کا معنی یہ ہے کہ فرشتے انبیاء سے افضل ہیں لیکن فرقہ نشذہ کو چھوڑ کر جہود اہل سنت و جماعت کا کلام اس دلالت کرتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام ملائکہ سے افضل ہیں۔

(۳) اس کا معنی یہ ہے کہ میکائیل علیہ السلام جبرائیل علیہ السلام سے افضل ہیں حالانکہ مشہور یہ ہے کہ

جبرائیل علیہ السلام اُن سے افضل ہیں۔ اور اس روایت کا تقاضا ہے کہ اسرائیل علیہ السلام اُن سب سے افضل ہیں جبکہ وہ نسبت میکائیل علیہ السلام کے تو ہیں ہی افضل، لیکن وہ جبرائیل علیہ السلام کی نسبت سے افضل ہیں یا نہیں، اس میں خلافت ہے۔ اور دلائل اس لیے میں دونوں طرف سے یکساں ہیں تو بعض کہتے ہیں کہ جبرائیل علیہ السلام افضل ہیں کیوں کہ وہ اُس از پر مطلع ہیں جو انبیاء و رسل علیہم السلام کی بارگاہوں میں پیغام بری کے ساتھ مخصوص ہے اور اُن حضرات کی خدمت و تربیت پر کمر بستہ ہیں، اور بعض کہتے ہیں کہ اسرائیل علیہ السلام افضل ہیں، کیوں کہ وہ تمام مخلوق کے راز پر مطلع ہیں۔ اس لیے کہ لوح محفوظ کے تمام نقوش ان کی پیشانی پر رقم ہیں۔ اور کوئی دوسرا (ان کی وساطت کے بغیر) اس پر مطلع نہیں ہو سکتا۔ اور حضرت جبرائیل علیہ السلام اور دوسرے لوح محفوظ کے اسرار ان سے سیکھتے ہیں، اور وہ اپنے نژد میں صور کو بے کمرے قیامت کا نظارہ کر رہے ہیں کہ جب اس کے پھونکنے کا حکم ہو تو یہ اُس کو پھونکیں۔ جس کے پیغمبر میں سوائے ان کے جن کو اللہ تعالیٰ اس سے مستثنیٰ کرے، باقی ہر شے مرنے والی ہے۔

دامع ہو کر میرے علم میں نہیں کہ قابلِ اعتماد محدثین نے اس حدیث کی تخریج زمانی ہو لیکن متعدد ایسی حدیثیں مروی ہیں جو اس حدیث کی بہت سی باتوں کی تائید کرتی ہیں، اس کے بعد علامہ نے اُن احادیث کو ذکر کیا ہے اور پس نشانیں سنہ مایا کہ ابدال کی تعداد کے بارے میں محدث ابو نعیم، اور ابان احمد کی حدیثوں میں کوئی مخالفت نہیں کیوں کہ گرد و ابدال پر کسی ناموں کا اطلاق ہو چکا ہے۔ جیسا کہ آگے آنے والی احادیث سے ان کی علامات اور صفات کے بارے میں اختلاف معلوم ہوتا ہے، یا اس اختلاف کو رفع کرنے کی دوسری صورت یہ ہے کہ وہ کسی زمانے میں چالیس اور دوسرے دور میں تیس ہوا کرتے ہیں۔ لیکن پس جواب اور حل اشکال کی اُس روایت سے تخیل ہوتی ہے جس میں یہ فرمایا گیا ہے کہ ان کی تعداد چالیس سے کم نہیں ہوتی۔ (انتہی)

اور جو کچھ ہم پہلے کہہ چکے ہیں، اس کلام سے اُس کی تائید ہوتی ہے، اور علامہ نے اس ضمن میں اپنے بعض مشایخ و اساتذہ کے ساتھ اپنے ایک واقعہ سرگزشت کا ذکر فرمایا ہے۔ جس کے یہاں ذکر کرنے میں بھی کوئی عرج نہیں۔ (اور وہ واقعہ یہ ہے کہ) علامہ کی کہتے ہیں کہ ان اقطابِ تقیہ و دیرم کی تفتیش کے سلسلے میں مجھے اپنے بعض مشایخ و اساتذہ کے ساتھ ایک عجیب بات پیش آئی اور وہ

یہ کہ میری تربیت اسی طائفہ کے بعض ایسے لوگوں کے جُردوں میں ہوئی تھی جو خوف و اندیشے اور علامت شے
 سلام و محفوظ تھے۔ تو میرے نزدیک ان کے کلام کی بڑی عظمت ہی کیوں کہ اُس نے سِرِ دل کو خالی پایا تھا تو
 پھر وہ اس میں جاگزیں ہوتا چلا گیا، پھر جب میں نے علوم ظاہری کی تحصیل شروع کی تو میری عمر قریباً چودہ سال کی ہو گئی
 عمر میں مختصر، اپنی شجاعت (کتاب کا نام ہے) اپنے شیخ ابو عبد اللہ جن کی برکت اور عبادت گزاری پر سب کا اتفاق ہے
 یعنی سب لوگ اُن حضرت کی ان صفات کو تسلیم کرتے ہیں، کے پاس پڑھ رہا تھا۔ اور ہمارے ان اُستاد صاحب کو
 شیخ محمد الجومنی نے جامع ازہر، مصر میں جو کہ اللہ کے فضل سے محفوظ ہے، تعلیم دی تھی، (یعنی علامہ جومنی میرے
 شیخ شیخ اور اُستاد اُستاد تھے) اس کے بعد میں کچھ عرصہ تک مسلسل علامہ جومنی کی خدمت میں رہا۔ تو ایک
 روز اُن کی مجلس میں قُلب، بخار، نقار ابدال، وغیرہم کے بارے میں کلام چل نکلا۔ تو شیخ جومنی نے بڑی
 سختی سے اُن حضرات کے وجود سے انکار کیا اور کہا کہ یہ سب کچھ بے حقیقت ہے۔ اور اس سلسلے
 میں حضور نبی کریم علیہ السلام سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے۔ تو میں نے ان سے کہا جبکہ میں تمام حاضرین
 مجلس میں کہہ رہا تھا کہ اللہ کی پناہ، اس نے جو کچھ آپ کہہ رہے ہیں اور ایک حقیقت ثابتہ سے انکار کر رہے
 ہیں۔ بلکہ ان اہل اللہ کا وجود تو بالکل سچ اور حق ہے کہ جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ اس لیے
 کہ ادیان اللہ نے اس کی خبر دی ہے اور وہ حضرات جھوٹ سے محفوظ ہیں۔ اور اس بات کے
 نقل کر خیرالوں میں اہم یا فعی رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں۔ اور وہ تو علوم ظاہری اور باطنی دونوں کے جامع تھے،
 لیکن میرے اس کلام سے شیخ کا انکار اور جھوٹ پر سختی اور بڑھ گئی، تو میرے لیے سوائے خاموشی کے کوئی
 چارہ نہ رہا۔ چنانچہ میں خاموش ہو گیا، اور میں نے اپنے دل میں کہا کہ میری مدد حائے شیخ، شیخ الاسلام
 دہلوی، اہم الفقہاء و العارفین، ابو یوسف ذکریا الانصاری، کے سوا کوئی نہیں کر لیا۔ اور میری یہ عادت
 تھی کہ میں شیخ محمد جومنی کی لائٹنی پکڑ کر (یا اتھ پکڑ کر) ان کو باہر لے جاتا تھا۔ کیوں کہ وہ نابینا تھے
 اور میں اور وہ شیخ مذکور یعنی شیخ الاسلام ذکریا کی خدمت میں جایا کرتے تھے۔ کہ شیخ جومنی، شیخ
 الاسلام کی خدمت میں سلام عرض کرنے کی غرض سے حاضری دیا کرتے تھے، چنانچہ میں اور شیخ محمد
 جومنی (ہمارے اس مکالمہ مذکورہ کے بعد جب) شیخ الاسلام کی خدمت میں حاضری دینے جا رہے تھے

موجِبِ اُن کے مقام کے قریب پہنچے، تو میں نے شیخ جوینی سے کہا ”کیا فریج ہے کہ میں شیخ الاسلام سے قطب اور اُس سے کم درجہ اولیاء اللہ کے مسئلے کا ذکر کروں تو پھر ہم دیکھیں گے کہ ان کے پاس اس بابے میں کیا ہے۔ تو پھر جب ان کی خدمت میں پہنچ گئے تو وہ شیخ جوینی کی طرف متوجہ ہوئے اور ان کا بہت زیادہ اکرام فرمایا۔ اور ان سے دعا کی درخواست بھی کی، پھر مجھے بہت سی دعائوں سے نوازا۔ جن میں سے ایک یہ تھی کہ ”اے اللہ اس کو دین میں فقیر بنا“، اور وہ مولانا میر کی یہی دعا مانگا کرتے تھے، پھر جب شیخ الاسلام ذکر یا کلام مکمل ہو گیا، اور شیخ جوینی نے واپسی کا ارادہ کیا تو میں نے شیخ الاسلام سے کہا کہ میرے آقا، قطب، اوتاد، بھاء، ابدال وغیرہم جنکا ذکر عرفاً کرام کیا کرتے ہیں، کیا وہ حقیقت میں موجود ہیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں، خدا کی قسم، اُسے بیٹے، وہ موجود ہوتے ہیں، تو میں نے ان سے عرض کیا، میرے آقا۔ شیخ تو: اور میں نے شیخ جوینی کی طرف اشارہ کیا۔ اسی کا انکار کرتے ہیں۔ اور جس نے بھی ان کا ذکر کیا ہے اُن کی سختی سے تردید کرتے ہیں، تو شیخ الاسلام نے فرمایا۔ اے شیخ محمد، کیا بات اسی طرح ہے جس طرح یہ لڑکا بتا رہا ہے۔ اور آپ نے اپنا یہ سوال شیخ جوینی سے مکرر دہرایا۔ یہاں تک کہ شیخ محمد جوینی نے کہا کہ ”یا مولانا شیخ الاسلام اَمَنْتُ بِذَلِكَ وَصَدَقْتُ بِہِمْ وَفَدَّ بَثْتُ“ میں ان اولیاء اللہ کے وجود پر ایمان لایا اور میں آپس کی تصدیق کرتا ہوں۔ اور میں نے اپنے پہلے خیال سے توبہ کر لی ہے“ تو اس پر شیخ الاسلام نے فرمایا ”کہ ماں آپ کے متعلق یہی گمان تھا، (آپ سے یہی توقع تھی) اے شیخ محمد“ اور پھر ہم اٹھ کر چلے آئے اور جو حرکت مجھ سے سرزد ہوئی تھی اس کی بنا پر شیخ جوینی نے مجھ پر کوئی عتاب نہیں فرمایا (انتہی کلام شیخ)

اور کتاب ”الاجوبۃ الممتعة، غنی الاسئله المبررة“ میں شیخ الشارح اسماعیل جملونی، نے ”سیرت حلبیہ“ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”تین شخصیں ایسی ہیں کہ جس کے اندر وہ پانی جاتی ہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کے اُن ابدال بندوں میں سے ہے جن کے ذریعے دنیا اور دُنیا والوں کا نظام قائم ہے“

جن میں سے پہلی خصلت (۱)، رضائے الہی کا حصول، (۲) دوسری مہربانیاں الہیہ سے باز رہنا، (۳) اور اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس کے لیے کسی پر غصہ کرنا۔ اور محدث ابو نعیم کی کتاب ”عیلہ“ میں ہے کہ جو کوئی بزدل پس منہ یہ دُعا مانگا کرے تو اُس کو ”ابدال“ میں سے کھدیا جائے گا۔ وہ دُعا یہ ہے۔ اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ اُمَّتَ مُحَمَّدٍ، اَللّٰهُمَّ فَرِّجْ اَلْکُرَاتِ عَلٰی اُمَّتِ مُحَمَّدٍ، اَللّٰهُمَّ اَرْزُقْ اُمَّتَ مُحَمَّدٍ، (صلی اللہ علیہ وسلم) (ترجمہ) اے اللہ اُمتِ محمدیہ کی اصلاح فرما اور پس منہ کو سوار نہ دے، اے اللہ اُمتِ محمدیہ کے غموں اور دُشمنوں کو دور فرما، اے اللہ اُمتِ محمدیہ پر رحم فرما، (انتہی کلام)

(اس کی تشریح، علامہ شبیر اُلمسی، نے ”مواہب“ کے حواشی میں فرمایا ہے کہ یہ جو فرمایا گیا ہے کہ دُعاے مذکورہ پڑھنے سے ابدال ہو جائے گا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ وصف، صفت، شکت اور بعیت میں ان کی مثل ہو جائے گا۔ کہ قیامت کے روز اُس کا حشر اُن ابدال کے ساتھ ہوگا اور پس منہ کا مطلب یہ نہیں کہ وہ ذاتی طور پر اُن جیسا اور بالکل بعینہ ابدال ہو جائے گا۔ تو ہماری اس تشریح سے یہ سوال اُٹھ گیا اور رفع ہو گیا کہ اس روایت میں تو فرمایا گیا ہے کہ جو بھی یہ دُعا مذکورہ تعداد سے پڑھے تو ابدال ہو جائے گا۔ تو اگر بالفرض کوئی ایسا آدمی پڑھنے لگ جائے جس کی کثیر اولاد ہو، تو کیا پھر بھی وہ اس کے پڑھنے سے ”ابدال“ بن جائے گا۔ جب کہ یہ کہا گیا ہے جیسا کہ اس کتاب میں بھی پہلے لکھا جا چکا ہے کہ ”ابدال“ کی اولاد نہیں ہو سکتی۔“ (تو جواب کا حاصل یہ ہوا کہ اس کا دُعا کا پڑھنے والا بالکل بعینہ ابدال تو نہیں ہو جاتا تا کہ سوال وارد ہو سکے بلکہ وہ بعض صفات میں اُن کے ساتھ مُشاہد ہو جایا کرتا ہے۔“ واللہ تعالیٰ اعلم، وعلیہ السلام وادھم)

(انتہی)

تیسرا باب

قُطْبُ دُغُوْثْ ، اَللّٰهُ تَعَالٰی ہِمِیْسِ اِسْ کے ذریعہ سے نفع پہنچا۔

کے بعض حالات کے بیان میں

پہلے ایسا کلام لکھا جا چکا ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قطب کا مسکن مکہ معظمہ یا مین ہے۔ اللہ ظاہر یہ ہے کہ یہ بعض اوقات کے اعتبار سے یا اعلیٰ اکثر اوقات کے اعتبار سے ہے، اور اس کی تائید اُس کلام سے ہوتی ہے جس کو امام، عارف، سیدی عبدالوہاب شمرانی نے اپنے شیخ عارف، ذوالامداد الربانی، سیدی علی الخواص سے اپنی کتاب ”الخواهر والدرر“ میں نقل کی ہے۔ چنانچہ امام شمرانی فرماتے ہیں کہ ”میں نے اپنے شیخ اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہو، سے عرض کیا کہ ”کی قطب دغوث ہمیشہ مکہ میں مقیم ہوتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ تو شیخ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”قطب کا قطب ہمیشہ حضرت حق تعالیٰ کے طواف میں رہتا ہے۔ (یعنی بارگاہ الہی کے) اور اُس کی حضورِ می سے باہر نہیں نکلتا، جیسا کہ لوگ بیت اللہ شریف کا طواف کرتے ہیں۔ تو وہ ہر جہت میں، اور ہر جہت سے حق تعالیٰ کی حضورِ می میں حاضر رہتا ہے، اور اس کے نزدیک حق تعالیٰ شانہ کے لیے کسی لحاظ سے بھی تجزئہ (مکان میں ہونا) نہیں ہے۔ جیسا کہ لوگ کعبہ کے گرد گھومتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کے لیے اعلیٰ صفت ہے کیوں قطب دغوث وہ سب کچھ حق تعالیٰ سے حاصل کرتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ مخلوق پر ظاہر کرنا چاہتا ہے۔ خواہ وہ بلاؤ آواز ناکش ہو یا امداد، تو اُس کا ہمیشہ واردات کے ثقل و بوجھ سے چھٹا جاتا ہے۔ رہا اس کا جسم تو وہ مکہ معظمہ یا کسی اور مقام کے ساتھ محقق نہیں۔ بلکہ وہ وہیں رہتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ چاہے، (امام شمرانی فرماتے ہیں کہ) میں نے اپنے شیخ کو (مزید) یہ فرماتے سنا ہے کہ تمام شہروں سے اکل بدھام

یعنی مکہ ہے اور تمام گھروں سے اکمل نیت الحرام یعنی نیت اللہ ہے۔ اور ہر زمانے میں ستاری مخلوق سے اکمل قطب ہے، تو مکہ منظر اس کے جسم کی نظر ہے، اور کعبہ اس کے قلب کی نظر ہے، اور مخلوق کو ان کی استعداد کے مطابق خدائی امداد قطب ہی سے حاصل ہوتی ہے۔ (یعنی مخلوق کو براہ راست خدا تعالیٰ سے نہیں بلکہ قطب کے واسطے سے خدائی امداد حاصل ہوتی ہے) اور خدائی امداد کا اکثر حصہ مکہ ہی میں اُترتا ہے، جس کی دلیل یہ قول ہے باری تعالیٰ کا ”وَجَعَلْنَا إِيَّاهُ ثَرْوَاتٍ كُلِّ شَيْءٍ“ (الآیہ - پارہ ۲۰، انقبض آیت ۵۷۔ اور کچھ پلے آتے ہیں اس کی طرف ہر قسم کے پھل۔“

بالخصوص اس کے لیے جو دہاں احرام باندھ کر دُور دراز سے آئے۔ کیوں کہ خدائی امداد نیچے پرہس وقت اُترتی ہے جب کہ وہ اپنی نیکیوں کے دیکھنے سے خالی ہو جاتے، یعنی اپنی نیکیوں کو نہ دیکھے، اور فقیر و محتاج ہو جائے، کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ“ (پارہ ۱۰) حدیث کے تو بس محتاجوں اور مسکینوں کے لیے ہیں۔“

اسی لیے حدیث میں آیا ہے کہ ”جو آدمی حج کرے اور اُس دوران کوئی بے حیائی کی بات نہ کرے، اور نہ کوئی نافرمانی کرے، تو وہ اس طرح اپنے گناہوں سے نکل آتا اور پاک ہو جاتا ہے، جیسا کہ اُس کی ماں نے آج ہی اُسے جلد ہے۔“ (حدیث کا ترجمہ ختم ہوا) تو اس سے معلوم ہوا کہ آدمی وہاں گویا نئے سرے سے جنم لیا کرتا اور پیدا ہو جاتا ہے، اور بسا اوقات بعض لوگوں کی نیکیاں اُس پاک مقام کے لحاظ سے گناہوں کی طرح ہوتی ہیں۔“

(امام شہرانی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ کی خدمت میں اس موقع پر عرض کیا کہ کیا کوئی دلی قطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخلاق کا احاطہ کر سکتا ہے، تو حضرت شیخ نے فرمایا کہ ”بہت کم اور یا قطب کو پہچانتے ہیں، چہ جائیکہ کوئی دلی اُس کے اخلاق کا احاطہ کر سکے، (یعنی ہر دلی قطب کو پہچانا تک نہیں کہ قطب کون ہے اور پھر اس کے اخلاق کا احاطہ کرنا اور اپنے اندر سمونا، اور ان کا اپنا تا تو بڑی بات ہے)

بلکہ بعض حضرات نے تو یہاں تک فرمایا ہے کہ قطب غوث کو دیکھنے والا صرف اپنی امت کے مطابق دیکھ سکتا ہے، (یعنی ان کو اصلی شکل میں نہیں دیکھ سکتا) (انتہی)

اور اہم شرابی نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے اپنے شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قطب کی مدت کے بارے میں بھی دریافت کیا تھا کہ جب کوئی ولی قطب بن جایا کرتا ہے تو پھر اس کی قطبیت کے لئے کوئی عرصہ معین ہوتا ہے کہ وہ اس وقت تک ہی قطب ہے گا، اور کیا کسی قطب کو اپنے عہد سے معزول کرنا بھی صحیح ہے یا کہ وہ اپنی وفات تک اپنے منصب پر قائم رہتا ہے اور صرف وفات ہی معزول ہو سکتا ہے، تو اس کے جواب میں حضرت شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ”ایک جماعت کا عذر یہ ہے کہ قطب کی مدت بھی دوسری دلائیموں کی طرح ہی ہوتی ہے کہ اس کا مالک جب تک اللہ تعالیٰ چاہے اس پر قائم رہتا ہے پھر معزول ہو جاتا ہے، اور جو کچھ میں کہتا ہوں اور پھر دنیا میں اس کا تحقق اسی کے مطابق ہے وہ یہ ہے کہ قطبیت کے لئے کوئی مدت معین نہیں اور جب کوئی ایک دفعہ قطب بن جائے تو پھر وہ موت ہی سے معزول ہوتا ہے۔ کیوں کہ عدل و انصاف کے دائرے سے تو وہ باہر قدم رکھتا نہیں تاکہ اسے معزول یا جائے، فرمایا کہ اس کی وضاحت یہ ہے کہ فروع اصول کے تابع ہوتے ہیں۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قطبیت کبریٰ کے مقام پر اپنی رسالت کی مدت بھر جو تیس سال تھی بنا برامع قول کے قائم و قائم ہے۔ اور سب کا اس پر اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کوئی افضل نہیں اور وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ کی حیثیت سے دو سال اور تین چار ماہ اپنی خلافت پر فائز ہے، جبکہ آپ اس امت کے پہلے قطب تھے۔ اور پھر یوں ہی حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، اپنی اپنی خلافت کی مدت میں احقر دم تک مقام قطبیت پر فائز رہے ہیں اور ان کے بعد آنے والے خلفائے ہدیٰ علیہم السلام کے لئے طبر تک جو کہ خلفاء محمدیہ میں سے آخری قطب ہوئے۔ سب اپنے اپنے دور میں دم و ایس تک مقام قطبیت پر قائم و دائم رہے اور رہیں گے، پھر اہم ہدیٰ علیہم السلام کے

بعد اپنے وقت کے قطب اور اللہ تعالیٰ کی زمین میں اللہ کے خلیفہ جیسی بن مریم علیہ السلام آسمان سے اتر کر چالیس سال تک خلافت کے منصب اور قطبیت کے عہدہ پر فائز رہیں گے، جیسا کہ ائمہ شریعہ میں آچکا ہے، تو نتیجہ کے طور پر اس سے یہ معلوم ہوا کہ عہدہ قطبیت کے لیے مدت کا معین نہ ہونا ہی حق ہے، اگرچہ قطبیت کا بارگراں اس مقام پر فائز شخص یعنی قطب پر ہوا کی مانند ہوتا ہے، مگر اللہ تعالیٰ کی اعانت ہی سے وہ اس مقام پر قائم رہتا ہے۔ اور اس مقام کے ثقل اور بوجھل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آسمان زمین کی ہر بلا سب سے پہلے قطب ہی پر نازل ہوتی ہے پھر اس کے بعد کسی دوسری چیز پر اس کا ورود ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہمیشہ اس کو اس حد تک دردِ سر لاحق رہتا ہے کہ گویا کوئی آدمی اس کے سر پر ضربیں لگا رہا ہے، جس سے اُس کا سر دن رات اڑا جا رہا ہے۔ حضرت شیخ علی الحواص نے مزید فرمایا کہ شیخ ابی النجا سالم، جو کہ شہر ”وہ“ میں مدفون ہیں، کے متعلق ہمیں یہ معلوم ہوا ہے کہ وہ مقام قطبیت پر صرف چالیس دن ہی فائز رہے تھے اس کے بعد ان کا انتقال ہو گیا، اور بعض کہتے ہیں کہ وہ صرف دس دن اس عہدہ پر قائم رہے اور اسی قسم کی خبر شیخ ابو مدین مغربی سے متعلق بھی ہمیں پہنچی ہے۔ امام شہرانی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ سے دریافت کیا کہ ”کی قطب کا اہل بیت سے ہونا شرط ہے جیسا کہ بعض لوگ کہتے ہیں؟“ تو آپ نے جواباً ارشاد فرمایا کہ ”یہ کوئی شرط نہیں ہے کیوں کہ یہ تو ایک دہی طبر ہے اللہ تعالیٰ جس کو چاہے عطا فرما دیتا ہے۔“ (نسب کے لحاظ سے شریعین، اور غیر شریعین دونوں میں یہ عہدہ قطبیت ہوتا ہے۔“ (انتہی) (فصل)

مذکورہ بیان سے آپ نے جان لیا ہو گا کہ قطب اکثر لوگوں سے پرشیدہ رہتا ہے۔ اور لوگوں میں سے جو افراد کے مقام پر فائز ہوتے ہیں وہی اُس پر طلوع ہوتے ہیں۔ اور وہ قطب جن واردات کا متحمل ہوتا ہے اُن کی غفلت، اور اس کے بوجھ کے بھاری ہونے کہ دوسری مخلوقات جس کی تکفل نہیں ہو سکتی۔ اور سمیت دو قار کے اُس لباس کی غفلت جو اللہ تعالیٰ نے اُسے پہنا رکھا ہوتا ہے کی وجہ سے گویا انکھیں اس کے دیکھنے کی طاقت و سکت ہی نہیں رکھیں، اور امام شہرانی نے اپنی

کتاب مذکورہ میں اس بیان فرمایا ہے، وہ فرماتے ہیں ہمارے شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے
 کہ اگر اویار اللہ قطبِ وقت کے ساتھ آکھتے بھی نہیں ہو سکتے، اور اس کو پہچانتے بھی نہیں۔ دوسرے
 لوگوں کا تو ذکر ہی کیا، کیوں کہ قطب کا تو حال ہی خفاء و پوشیدگی ہے۔ اور اگر وہ کسی شخص کے سامنے آ
 بھی جائے تو وہ سر اٹھا کر اُس کے چہرے کی طرف دیکھنے کی جرأت اُس وقت تک نہیں کر سکتے گا
 جب تک وہ اُس کے اہل نہ ہو۔ چنانچہ دوگ ایک شخص کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے
 تھے تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت سے کانپنے لگا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے
 فرمایا اپنے اوپر سے برہم کو ہٹا کر سیکڑیں کہ میں تو ایک ایسی عورت کا بیٹا ہوں جو خشک کیا ہوا
 گوشت کھایا کرتی تھی (پھر مجھے دیکھ کر تم گھبرا کیوں گئے ہو، سبحان اللہ، یہ عاجزی و تواضع تھی ہمارے
 آقا و مولیٰ، کائنات کی جان، عظیم کائنات، متصرف و مختار کل، عرشِ ہمان صلی اللہ علیہ وسلم کی، کردوں
 بارگاہ ہر آپ پر اور اربوں دفعہ سلام) یہ تو حال ہے اس شخص کا جس نے رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کو دیکھا تھا باوجودیکہ آپ کے اخلاق کریمانہ میں تواضع بہت زیادہ تھی اور قطبِ یقینی طور پر زمین میں
 آپ کا نائب ہوتا ہے، (تو پھر اس کو دیکھا بھی آسان کام نہیں) میں کہتا ہوں کہ سید، شریف، شیخ،
 شرف الدین، عالم و صالح نے سہر میں ”اللہ تعالیٰ اُس کو آفاتِ زمانہ سے محفوظ رکھے“، خطاب
 کے دوران حکایت بیان کی تھی۔ کہنے لگے کہ مجھ سے میرا آقا شیخ عثمان نے، جو بہت بڑے
 مقرر تھے، حکایت بیان کی تھی کہ انہوں نے جب اپنے شیخ عارف باللہ، سیدی ایشع ابوبکر
 اللہ قدوسی رحمہ اللہ تعالیٰ کی معیت میں حج کیا تھا۔ تو اس موقع پر میں نے ان سے درخواست کی تھی کہ
 وہ مکہ معظمہ میں قطبِ وقت سے میری ملاقات کرا دیں، تو وہ فرمانے لگے عثمان ”تم اُس کو دیکھنے کی
 طاقت نہیں رکھتے ہو، تو شیخ عثمان نے اپنے شیخ کو زرم اور مقامِ ابراہیم کے درمیان اللہ کا واسطہ
 دے کر کہا کہ وہ اُن سے اس کی ضرورت ملاقات کرا دیں، تو اس پر اُن کے شیخ قدوسی نے

کہا کہ اچھا پھر یہاں سے اٹھنا نہیں تاوقتیکہ قطب آجائے۔ تو اب شیخ عثمان کا سر لگا بجاری
 دو بھل ہوئے، یہاں تک کہ اُس کی ڈاڑھی اُس کے رانوں کے درمیان تکت پہنچ گئی اور یہ سب
 پھر قطب کا بوجھ نہ سہا رکھنے اور شیخ عثمان کی مغلوبیت کی وجہ سے تھا۔ پُنا پُنا اب قطب صاحب
 آگئے اور اگر بیٹھ گئے، اور شیخ ابو بکر کے ساتھ کافی دیر تک باتیں کرتے رہے، پھر ان سے
 قطب نے کہا کہ ”عثمان“ کو نیکی دھلائی کی تاکید کروں اگر اس کی زندگی نے وفا کی تو یہ اللہ کے
 خاص مردوں میں سے ہوگا، پھر جب قطب صاحب جانے لگے تو آپ نے سورۃ فاتحہ اور۔
 - بِلَا یَلَا فِ قَرِیشِ، پڑھی، پھر واپس تشریف لے گئے۔ اور شیخ ابو بکر چند قدم چل کر اُن کو رخصت
 کرنے اُن کے ساتھ گئے۔ پھر واپس آکر کافی دیر تک اپنے مرید عثمان کی گردن دبا تے رہے
 یہاں تک اس میں ان کی بات سُنانے کی استطاعت پیدا ہو گئی، تو اب اُس سے خطاب
 کر کے فرمانے لگے ”عثمان“ قطب وقت کی صرف باتیں سن کر تہادایہ حال ہو گیا ہے، تو پھر
 اگر تم اُس کے جسم کو دیکھ بھی لیتے تو پھر کیا ہوتا، (اس کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ
 عثمان نے قطب کو دیکھا نہ تھا صرف اس کی باتیں سُنی تھیں، تو وہ اُس کی نظروں سے اوجھل
 رہے کیوں کہ ہر کوئی قطب کو دیکھ نہیں سکتا۔ اس کے شیخ عثمان کسی شخص سے اُس کی ٹھاقا
 کے بعد اُس وقت تک اُس سے علیحدہ نہیں ہوتے تھے جب تک کہ قطب سے سُنے ہوئے
 کلمات سورۃ فاتحہ، اور سورۃ قریش کو بطور تبرکات قطب کے طریقہ و سیرت کی پیروی کرتے ہوئے
 پڑھ نہیں لیتے تھے۔ سو اب اس کو خوب ذہن نشین کر رکھو۔۔۔ سیدی الشیرانی کا کلام ختم ہوا۔“
 اور علامہ شیخ محمد توبری نے ایک سوال کے جواب میں جو اس بارے اُن سے پوچھا گیا
 تھا، فرمایا کہ اہم نکتہ فہی نے ”اللہ تعالیٰ ان کے ذریعے ہمیں نفع پہنچائے“ اپنی کتاب ”کفایت المتعلمین“
 میں اُس کلام کی اثنا میں جس کو انہوں نے بعض عارفین سے نقل کیا تھا، فرمایا کہ ”قطب“ جو غوث
 ہی ہوتا ہے، کے حالات، اللہ تعالیٰ کی اُس بغیرت کی وجہ سے عوام و خواص سے غفلت
 رکھتے تھے ہیں۔ البتہ اتنی بات اُس کے حالات سے معلوم ہے کہ وہ عالم، جلیل، بوقوت،

عقل مند، تارک، آخذ، یعنی چھوڑنے والے، لینے والے، قریب، بعید، دور و نزدیک، نرم، سخت، مامون و بے خوف اور خوفزدہ، غرض کہ اپنی تمام عبادتوں اور ایک نظر سے دیکھا کرتا ہے۔ (یہ ترغیب کی بات ہوتی) اور اوتار کے حالات اللہ تعالیٰ نے خاص کے کھول دیئے ہیں، اور ہے ”ابدال“ قرآن کے حالات خواص اور عارفین پر ظاہر کر دیئے۔ اور ”نجات“ اور ”نجات“ کے حالات عوام سے خصوصیت کے ساتھ پوشیدہ رکھے ہیں۔ اور ان میں سے بعض کے حالات دوسرے بعض پر منکشف و سرا دیئے۔ اور ”صالحین“ کے حالات عوام و خاص سب پر کھول دیئے ہیں، (اور پس میں حکمت یہ ہے۔ *لِنَقِضَ الَّذِیْ اٰثَرَ اَنْ اَنْ یَّکُوْنَ مَفْعُوْلًا* الا یہ۔ پارہ ۱۰۰ الانفال، آیت ۴۴۔ ترجمہ: تاکہ نہ دکھائے اللہ تعالیٰ وہ کام جو ہو کر رہنا تھا) (انتہی)

چوتھا باب

اس چیز کے بیان میں جو قطب پر نازل ہوا کرتی ہے، اور اس بیان میں کہ جو کچھ اس پر وارد ہوتا ہے، وہ اس میں کس طرح تصرف کیا کرتا ہے

امام عبدالوہاب شرانی نے اپنی کتاب ”الجریدۃ النور“ میں لکھا ہے کہ ”میں نے اپنے شیخ (علی الخواص) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا کہ مخلوقات پر جو آفات و بلیات نازل ہوتی ہیں، (ان کے نازل کی کیفیت کیا ہوتی ہے) آیا یہ پہلے پہل قطب وقت پر نازل ہوتی ہیں اور پھر مخلوق میں پھیر دیا جاتی ہیں جس طرح کہ آفات اور امداد الہی ابتدا میں قطب وقت پر نازل ہوتی ہے اور پھر وہاں سے مخلوق میں تقسیم کر دی جاتی ہے۔ یا کہ دوسری مخلوقات سے قبل قطب وقت پر افاغہ صرحت نعمتوں کے ساتھ ہی مختص ہے۔ و شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ آفات جو تمام زمین والوں کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں، وہ پہلے قطب ہی پر نازل ہوا کرتی ہیں، پھر وہاں سے مخلوق پر ڈال جاتی ہیں، پھر جب کوئی قطب پر نازل ہوا کرتی ہے تو وہ خوف اور تسلیم و رضا کے جذبے کے ساتھ اس کا استقبال کرتا ہے، اور پھر اس کا انتظار کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ لوح محفوظ، اور اس اثبات سے جو نہ رها دے اور نہ کرنے کے ساتھ مخصوص ہے، کیا ظاہر فرماتا ہے۔ تو اگر وہاں سے محو تبدیلی ہونا ہو تو اللہ تعالیٰ کا فیصلہ نافذ ہو جاتا ہے اور قطب اپنے دربار کے فرمانوں اور غنایوں کے ذریعہ جو کہ لوگوں کو قرب مسند اوندی کے راستے پر چلانے والے

لغات: ”تغافل“ استقبال کرنا، اطلاق رکھنا۔ شرح: آزاد چھوڑنا، انصاف: وہ علامت جو فرامین کی پشت پر لکھا کرتے ہیں، جاری کر دینا، سندہ: مجمع مدین، دربان و خادم۔ الافاضہ: بکراؤل فیض و ادن: وغیرہ بسیار رسانیدن، و پرکردن، از غنیمت، (غیاث اللغات) (فیض پہنچانا)

ہوتے ہیں (قلْب) ایسے طریق سے اُس فیصلہ خداوندی کا اجراء امتنا فرماتا ہے کہ ان (دربانوں) کو پتہ بھی نہیں چل پاتا کہ حکیم و معاملہ اُن پر قَلْبِ رَحْمٰی اللہ تعالیٰ حنہ کی بارگاہ سے ڈالا گیا ہے۔ اور اگر اس کا ثابت و بحال رکھنا اور نہ مٹانا ظاہر ہو تو ماتحت اولیاء اللہ میں سے بلحاظ تعداد اور بلحاظ نسبت جو اس کے زیادہ قریب ہوتے ہیں، یعنی امین، تو وہ اس کے مکمل ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ ان کے حوالے کر دیتے ہیں جو نسبت کے لحاظ سے اُن کے زیادہ قریب ہوتے ہیں۔ جو کہ چار اوتاد ہیں۔ پھر تو یہی اس کا قَلْب کے تمام اہل دائرہ کی طرف ہوتا رہتا ہے۔ پھر بھی اگر وہ بلا و آفت مرتفع نہ ہو تو ازاد، اور دوسرے غارغین اس کے آپس میں بانٹ لیا کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ عام مومنین کے اشیاء میں پر بھی بٹ جاتی ہے، تو ان حضرات کے مکمل اور برداشت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کو اٹھایا کرتا ہے، اور بسا اوقات آدمی اپنے دل میں شکی محسوس کرتا ہے جس کی وجہ اور سبب کا اُس کو کوئی علم نہیں ہوتا۔ اور بعض لوگ اسے پریشان ہو جاتے ہیں کہ رات کو سو بھی نہیں سکتے، اور بعضوں پر غفلت طاری ہو جاتی ہے اور بعض اس قدر خاموش ہو جاتے ہیں کہ ایک حرف تک بولنے کی استطاعت نہیں رکھتے، تو لوگوں کے یہ حالات و حوادث اُس قدر قیامت کے سبب پیدا ہوتے ہیں جو اُن پر تقسیم کر دی گئی ہے۔ اور اگر اس کو ان سب میں تقسیم نہ کیا جاتا تو جن پر وہ بلا نازل ہوتی، آنکھ پھینکے میں نیست و نابود ہو جاتے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ اَنْفُسَ بَعْضِہُمْ بِبَعْضٍ لَّفُتَدَّتِ الْاَرْضُ مِنْ دَحٰنِ اللّٰهِ ذُو فَضْلٍ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ“ - پارہ ۲۰۔ البقرہ۔ آیت ۲۵۱

(ترجمہ) اور اگر نہ بچاؤ کرتا اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کا بعض کے ذریعہ تو برباد ہو جاتی زمین لیکن اللہ تعالیٰ فضل و کرم فرماتے والا ہے سارے جہانوں پر“ (الحاقہ) جب کہ ہم نے قَلْب کے معاملات اللہ تعالیٰ اُس کی برکتوں کو ہم پر لٹائے، انہیں کس قدر اُن کی نظریں دکھائے، اور اس کے عجیب و غریب حالات، اور زالی شان کے بارے میں کلام کیا ہے۔ جو کہ خلاف عادت باتیں ہیں اور سوائے

اس ہستی کے جس کی اللہ تعالیٰ تائید فرمائے اور اس پر خصوصی نگاہ ڈالے کسی دوسرے کے ہاتھ پر ظاہر نہیں ہو سکتی، تو اب چاہیے کہ ہم بیان کی سواری کی رسی کو کھولیں اور انگلیوں کی ٹام کو کرات اور خلافِ عادت امور کے موضوع پر کلام کرنے کی طرف موڑیں، (مطلب یہ ہے کہ چونکہ قطب کے مذکورہ حالات خلافِ عادت امور ہیں تو مناسب ہے کہ اب کرامت کے موضوع پر کلام کریں) اور کرامت کے موضوع پر گفتگو کرنے سے پہلے دلی کی جس کے ہاتھوں کرامتیں ظاہر ہوا کرتی ہیں، تشریح و تفسیر کر دینا مناسب ہے، تو لیجئے ہم یہ کہنے لگے ہیں، کہ سیدنا امام ابو القاسم عبدالکریم بن ہوازن قشیری نے اپنے رسالہ میں فرمایا ہے کہ اگر یہ دریافت کیا جائے کہ لفظ دلی کا معنی کیا ہے تو جواباً کہا جائے گا کہ اس میں دو باتوں کا احتمال ہے۔ ایک یہ کہ لفظ دلی قبیل کے دذن پر فاعل کا مبالغہ ہو جیسا کہ علیم، قدیر، وغیرہا، تو اب اس کا معنی یہ ہو گا کہ دلی وہ شخص ہے جو اس طرح مسلسل اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت کرے کہ اُس کے درمیان کوئی گناہ داخل نہ ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دلی بروزن قبیل بھی مفعول ہو، جیسا کہ قبیل یعنی مقتول اور خبیث "مغرور" کے معنی ہیں، اور اس صورت میں دلی کا معنی یہ ہو گا کہ وہ ہے کہ حق تعالیٰ ہمیشہ متواتر، اور ہمیں اس طرح اس کی حفاظت اور نگرانی فرمائے کہ کسی بھی وقت اس کی امداد و اعانت کو ترک نہ فرمائے، کہ اللہ تعالیٰ کے مدد کو چھوڑ دینے سے ہی گناہوں پر قدرت حاصل ہوتی ہے۔ اور اس کو ہمیشہ توفیق غایت فرمائے کہ جس سے طاعت و عبادت پر اُس کو قدرت حاصل ہو۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے خود ارشاد فرمایا ہے کہ "وَحُزْنُكَ الْقَابِلِينَ" پارہ ۹ الاطراف، آیت ۱۹۶۔ (ترجمہ)۔ اور وہ عبادت کیا کرتا ہے نیک بندوں کی۔ (انتہی)۔ تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ دلی کا محفوظ ہونا شرط ہے، جیسا

(۳۱)

(۳۲)

(۳۳)

لغات: ۱۔ لُح، لُحی، نگاہ اٹھنا، نظر پڑا کر دیکھنا، مجازاً، زمانہ قلیلہ، حنان، لگام کی رسی، سلیہ، سواری
 (۳) عقال، اونٹ کا زانو بانہ مٹنے کی رسی۔ (۴) خذلان، مدد کا چھوڑنا۔ (۵) بنان، پلوے۔ (۶) اگیوں کے اطراف۔ (۷) تمادیر، تمادی، طویل ہونا۔

کہ نبی کا معصوم ہونا۔ اور ولی کے محفوظ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اگر کہیں وہ ذلت و لغزش اور خطا میں پڑ بھی جائے تو اللہ تعالیٰ ان میں زیادہ دیر تک ٹھہک رہنے سے اس کو اس طرح محفوظ رکھتا ہے کہ اس کو توبہ کرنے کا الہام فرماتا ہے۔ تو وہ ان سے توبہ کر لیتا ہے، ورنہ یہ دونوں (لغزش و خطا) اس کی ولایت میں کوئی عیب پیدا نہیں کرتیں۔ جیسا کہ امام قسری نے اپنے رسالہ میں صاف بیان فرمایا ہے۔ اور اسی سلسلہ میں حضرت مجید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا گیا تھا کہ اے ابوالقاسم (حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ کی کنیت ہے) فرمائیے کہ کیا عارف آدمی بھی زنا کرتا ہے۔ تو کافی دیر تک آپ نے سر کو اٹھاتے رکھا پھر سر کو اُپر اٹھا کر فرمایا کہ ”اللہ کا حکم ایسا فیصلہ ہوتا ہے جو طے پا چکا ہوتا ہے“ اور امام ابوالقاسم کے رسالہ میں مزید یہ بھی لکھا گیا ہے کہ اگر یہ سوال کیا جائے کہ دلی پر اس کی ہوش و بیداری کے وقت (حالت صحو میں) کیا غالب ہوا کرتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے حقوق کی ادائیگی میں اس کی سچی نین اور پھر اس کے تمام حالات میں مخلوق پر نرمی اور شفقت کرنا اور اس کا تمام مخلوق کے لیے اپنی بہرہ داری کو پھیلا دینا۔ اور لوگوں کی طرف سے کسی واقعی بات کو بہت اچھے طریقے برداشت کرنا، اور لوگوں کے اس سے انہاس کہنے بغیر از خود اللہ تعالیٰ سے اُن پر احسان کرنیکی درخواست کرنا، اور مخلوق کی نجات کے لیے اپنی پوری محبت اور کوشش کو لگا دینا اور لوگوں سے کسی بات میں انتقام نہ لینا، اور اُن کے بارگاہ میں اپنے کینے کے بیدار ہونے سے بچتے رہنا، اور ان کے مالوں سے اپنے ہاتھ کو کوتاہ رکھنا، اور لوگوں سے کسی قسم کا لاپرواہی نہ رکھنا، اور لوگوں کی برائی بیان کرنے سے اپنی زبان کو روکے رکھنا، اور لوگوں کی برائیوں کی محفل میں حاضری سے اپنے آپ کو بچائے رکھنا، یا لوگوں کی بُری مجلسوں میں شریک نہ ہونا، اور لوگوں میں سے دنیا و آخرت کے اندر کسی کا دشمن اور برعکس نہ ہونا، تو یہ ہیں ایک پختہ ولی کی صفات و اقدار، خدا تعالیٰ ہمیں بھی پاکانِ اُمت

کے فیض یہ صفات نصیب فرماتے۔ آمین یا رب العالمین، بجا و نسیۃ المرسلین، صلی اللہ علیہ وسلم۔ انتہا

مبجوزہ، کرامت، اہانت، معونت، ارحاص، استدراج کا فرق۔

دافع ہر کہ غرقِ حادث کے طور پر جو افعال بندوں سے صادر ہوا کرتے ہیں۔ بعض علماء نے ان کی صرف چار قسمیں بتائی ہیں جو یہ ہیں ۱۱، مبجوزہ ۱۲، کرامت ۱۳، اہانت ۱۴، معونت ۱۵، اور بعض نے دو کا اضافہ کر کے چھ بیان کی ہیں۔ چار تو یہی مذکورہ اقسام اور مزید دو یہ ہیں۔ (۵) ارحاص، اور (۶) استدراج، تو اگر غرقِ حادث کے طور پر کسی فعل کا ظہور کسی ایسے بندے کے ہاتھ پر ہو جس کا ظاہری حال اچھا ہو اور انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نبی برحق کی متابعت کا التزام کئے ہوئے ہو اور اس کے ساتھ اس کا اعتقاد صحیح، اور عمل صالح ہو تو یہ دو حال سے خالی نہیں۔ یعنی اس کی دو صورتیں ہیں کہ یا تو اس آدمی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہو گا یا وہ نبوت کا مدعی نہیں ہو گا، تو اگر وہ نبوت کا مدعی ہو تو یہ مبجوزہ ہے۔ اور اگر نبوت کا مدعی نہ ہو تو یہ کرامت ہے۔ (تعریف میں قیود کے فوائد) تو ہم نے اس کی تعریف میں جو صحیح اعتقاد اور عمل صالح کی قید لگائی ہے۔ (یہ قید احراز ہے) اسے استدراج اور جھوٹے لوگوں کی تکذیب کی تاکید کرنے والی باتوں مثلاً روایت ہے کہ سیدہ (لام کی زیر دگرہ کے ساتھ) (کذاب) نے کسی یک چشم (کانے) کی آنکھ کے صحیح و درست ہونے کی ڈھالی (اور اس پر اپنا تھوک لگایا) مگر بجائے اس کے ٹھیک چہنے کے اس کی صبح و درست آنکھ بھی تابیا ہو گئی تھی، اور اس نے کسی کنوئیں میں اس غرض سے اپنا تھوک ڈالا تھا تا کہ اس کے پانی کی حلاوت و شیرینی بڑھ جائے لیکن بجائے اس کے اس کا پانی بہت کھاری ہو گیا تھا۔ اور کسی یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرا تو وہ گنجا ہو گیا تھا۔ اور اس قسم کی خلافِ عادت باتوں کو ”اہانت“ (اؤ غذلان و نجبت) کہا کرتے ہیں۔ (تو مبجوزہ و کرامت کی تعریفوں میں صحیح اعتقاد، اور عمل صالح کی قیود

سے استدراج، اور امانت کو نکال لگیا ہے، اور ان قیود کے ذریعہ مجرہ، کراہت، استدراج، امانت، کے درمیان فرق و امتیاز ہو گیا ہے۔ جیسا کہ کراہت کی تعریف میں ”ولی کے ہاتھ پر ظاہر ہونے کی قید سے ”کراہت“ اور ”معونت“ میں فرق و امتیاز ہو گیا ہے۔ کہ اگر خوارق عادت افعال عام مسلمانوں کے ہاتھوں پر ان کو محنتوں اور دشواریوں سے بچھڑانے کے لیے ظاہر ہوں تو اس کو ”معونت“ کہتے ہیں، قریہ چار قسمیں ہوتی ہیں، (۱) مجرہ (۲) کراہت (۳) امانت (۴) اور معونت (۵) اور بعض متاخرین علماء نے دو اور قسموں کا اضافہ کیا ہے، (۵) ابراہیم، اور (۶) استدراج، ابراہیم کا معنی ہے تائیس یعنی دیوار کا پہلا زدہ رکھنا، (یہ اس کا لغوی معنی ہے) اور ابراہیم کا اصطلاحی مفہوم یہ ہے کہ ایسا فرق عادت کام جو مدعی نبوت کے ہاتھ اُس کے دعویٰ نبوت سے پہلے ظاہر ہو۔ جیسا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل پھر ان کو سلام کرنا، اور بادل کا اُن پر سایہ کرنا، اور ”استدراج“ یہ ہے کہ کوئی فرق عادت کام کسی فاسق و فاجر، مُحد اور کافر کے ہاتھ ظاہر ہو اور وہ اُس کے دعویٰ کے مطابق ہو تو ایسا کام اگر بغیر کسی سبب کے ظاہر ہو تو یہ کہ استدراج کہلاتے گا جیسا کہ فرعون کے لیے جادو اور اگر کوئی فرق عادت کام کسی سبب کے ساتھ ظاہر ہو تو یہ ”شعبدہ“ کہلاتا ہے۔ جیسا کہ شعبدہ بازوں کا سانپوں کو کھا جانا، جیکہ سانپ

الحاصل۔ یہ کل سات قسمیں ہیں کہ اگر کسی میں شکی سے کوئی ایسا تاثر وجود یا قبح غیر چیز عادیہ ظاہر ہو جائے جو عام طور پر عادتاً نہیں ہوتا تو اس کو کراہت کہتے ہیں، اسی قسم کی چیزیں اگر انبیاء و علیہم السلام سے اعلان نبوت کرنے سے پہلے ظاہر ہوں تو ”ابراہیم“ اور اعلان نبوت کے بعد تو وہ مجرہ کہلاتے ہیں، اللہ اگر ہم میں سے کسی کی چیزوں کا ظہور تو اس کو ”معونت“ کہتے ہیں۔ اور کسی کا زور سے کہیں اس کی خواہش کے مطابق یا نہ قسم کی چیز ظاہر ہو جائے تو اس کو ”استدراج“ کہاجاتا ہے، اور اگر کوئی فرق عادت مدعی نبوت کے متعدد مطالب کے بالکل خلاف ظاہر ہو تو اس کو ”امانت“، خذلان و نکبت کہاجاتے ہیں۔ اور اگر کسی ظاہر الفسق آدمی سے اُس کے دعویٰ اور خواہش کے مطابق کوئی خلاف عادت کام کسی سبب کے ساتھ ظاہر ہو تو وہ ”شعبدہ“ ہے۔

ان کو دس شے ہوتے ہیں مگر ان پر اس کا کچھ اثر نہیں ہوتا۔ اس کے بعد یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ جو خرق عادت کام کسی عارفِ اولیٰ اس کے دستِ حقِ پڑھا ہر ہو تو اس کی درحقیقتیں ہوا کرتی ہیں اب پس لحاظ سے کہ وہ اس ولی عارف کے ہاتھ پڑھا ہر ہوا ہے۔ کرامت ہے۔ اور اس حیثیت سے کہ جس ولی عارف کے ہاتھ پر یہ کرامت ظاہر ہوتی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہے۔ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے، کیوں کہ ولی نے جو کام بطور کرامت کر کے دکھایا ہے۔ اس سے تو یہی ظاہر ہو گا کہ یہ سچے دین پر ہے اور پس کا دین رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و اقرار کے ساتھ ساتھ ان کے ادا و رد نہیں، کی اطلاع ہی تو ہے، اگر یہی ولی اپنے استقلال اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نہ کرنے کا مدعی ہو تو پھر نہ تو وہ ولی ہو گا اور نہ ہی یہ خلاف عادت کام اس سے ظہور پذیر ہو گا، الغرض خرق عادت کام ”نبی“ کی نسبت سے ”معجزہ“ ہی ہے خواہ بلا واسطہ بنفس نفیس اس کی ذات سے ظاہر ہو یا اس کی امت کے افراد میں سے کسی فرد عارف و صالح سے ظاہر ہو۔ اور یہ خرق عادت کام ولی کی نسبت سے جس کے ہاتھ پڑھا ہر ہوا ہے ”کرامت“ ہی ہے۔ کیوں کہ جس کے ہاتھ پر یہ ظاہر ہوا ہے وہ نبوت کا قود مدعی ہی نہیں، (اور معجزہ کے لئے تو دعویٰ نبوت شرط ہے) اور نبی کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کو اپنے نبی ہونے کا علم ہو۔ اور یہ بھی کہ وہ خوارق عادات امور کو اپنے قصد و ارادہ سے ظاہر کرے۔ نیز معجزات سے جو چیز ثابت ہو اس پر اس کا قطعی اور یقینی حکم لگانا بھی اس کے لئے ضروری ہے۔ بخلاف ولی کے کہ اس کے لئے یہ ضروری نہیں۔ جیسا کہ بعض محققین نے اس کو بیان کیا ہے۔ اور امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ”رسالہ“ میں اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ حضرت بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ سے ”کرامت“ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جو کچھ انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہوا اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی شکر و شہد سے بھرا ہوا برادر اس سے کوئی قطرہ ٹپک پڑے، تو یہ قطرہ اس کی مثال ہے جو تمام ادویا کرام کو حاصل ہو گا

اور جو شہد حضرت یعنی شکر سے کے اندر ہے وہ اس کی مثال ہے جو عملے آقا حضور نبی کریم،
صلی اللہ علیہ وسلم کے سینے ہے۔ (انتہی)

اور مذکورہ کلام میں اس بات کی طرف اشارہ موجود ہے کہ کرامت کا "معجزات" کی جنس سے ہونا جائز ہے۔ جیسا کہ دریا کا پھٹ جانا، اور لاشی کا سانپ بن جانا، اور مردوں کا جلنا، لیکن جو لوگ اس کے مخالف ہیں وہ "کرامات" کے "معجزات" کی جنس ہونے کو منع قرار دیتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ "کرامت" اور "معجزہ" میں امتیاز ہی اس سے ہو سکتا ہے کہ "کرامت" کی جنس اور ہر اور "معجزہ" کی جنس اور ہو۔ اور برہان لغائی نے اپنی کتاب "عمدة المرید" میں فرمایا کہ ان مذکورہ باتوں کے رد میں حضرت سعد نے اہم سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ سب آپس میں سیدھی اور درست نہیں۔ اور ہمارے نزدیک پسندیدہ طریق یہ ہے کہ تمام خوارقِ عادات کا کرامات کے طور پر ظاہر ہونا بالکل جائز ہے۔ (اور ہر معجزات سے ان کے امتیاز کا سوال) اور معجزات سے ان کا امتیاز دعویٰ نبوت نہ ہونے کی بنا پر ہوگا، یہاں تک کہ اگر کوئی دلی (معاذ اللہ) نبوت کا دعویٰ کر بیٹھے تو وہ اللہ کا دشمن قرار پائے گا (دلی اور درست نہیں) اور ایسے میں وہ کرامت کا تو مستحق ہی نہیں ہے گا بلکہ وہ تو لعنت و امانت کے قابل ہو جائے گا۔ (جب کہ کرامت تو اکرام و اعزاز میں جانب اللہ ہے) (انتہی)

پھر اس کے بعد اسی کتاب "عمدة المرید" میں اسی طرح کا کلام امام "نوذوی" سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو لوگ کرامات کے معجزات کی جنس سے ہونے کے مخالف ہیں، وہ غلطی پر ہیں اور جس وظاہر اور گویا بالکل بدیہی بات کا انکار کر رہے ہیں اور صحیح بات یہ ہے کہ جیسے معجزات کا ظہور ذواتِ اشیاء اور جو اہر وغیرہ کی تبدیلی اور قلب سے ہوا کرتا ہے۔ یہ بھی کرامات کا ظہور وقوع بھی اسی سے اور اسی منہج و طریق پر ہوتا ہے۔ تو پھر کرامات کا معجزات کی جنس سے ہونا جائز و درست ہونا بالکل واضح اور ظاہر ہے۔ اور امام نعشی کا نظریہ یہی ہے جب کہ شارح "دہبانہ" نے اس کو اپنی نظم میں یوں پیش کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

(شجر کا ترجمہ) اور کرامات کا تمام خوارق عادات کی شکل میں ظہور و وقوع خواہ دُور ہونے کی جنس سے کیوں نہ ہوں ادویار کی بجانب اللہ امداد و اعانت کے طور پر ثابت اور مردی نہ ہے اور یہی نظریہ نام نفسی رحمتہ اللہ علیہ سے منقول ہے۔ سو اس کو خوب سمجھ لو۔

تہتہ

”امام قسریؒ“ نے اپنے رسالہ میں مندرجہ ہے کہ ”واضح ہو کہ ولی کو نہ تو کرامت کے ظاہر ہونے سے کوئی سکون حاصل ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے عدم ظہور سے کوئی تنگدلی لاحق ہوا کرتی ہے۔ البتہ بسا اوقات ادویار اللہ کو کرامات کے ظہور سے یقین کی غفلت اور قوت، اور بصیرت کی زیادتی حاصل ہوا کرتی ہے، کیوں کہ وہ جانتے ہیں کہ یہ حقیقت میں اللہ کا فعل ہے، تو پھر وہ اُس سے اپنے عقائد کی درستگی پر استدلال کرتے ہیں۔ الحاصل، کرامات ادویار کے ظہور کے جائز و درست ہونے کا قائل ہونا واجب و ضروری ہے، اور پھر اہل معرفت و سلوک کا یہی ہے۔ اور کرامات کے ظہور و وقوع کے بارے میں خبریں اور حکایات واقعات جس کڑ سے قوارے کے ساتھ مردی و منقول ہیں۔ اس سبب سے ادویار اللہ کی کرامات کے فی الجملہ وقوع و ظہور (یعنی اس بات کے ساتھ کہ ادویار اللہ کی کرامات ہوا کرتی ہیں) کے ساتھ شک و شبہات سے بالاتر، قوی علم حاصل ہو گیا ہے، اور جو لوگ اس طائفہ منصورہ یعنی ادویار اللہ کی خدمت میں حاضری کا شرف حاصل کرتے رہتے اور ان سے متعلق حکایت واقعات کو قوارے پڑھتے، سنتے رہتے ہیں، اُن کو تو ظہور جمیئت سے کرامات کے وقوع میں کوئی شبہ ہی نہیں اور کرامات ادویار اللہ کے وقوع و ظہور کے دلائل میں سے ایک تو سلیمان علیہ السلام کے ساتھی اور خادم کے قصہ میں نص قرآن ہے کہ

”اَسْمٰی سَاطِحٰی وَخَادِمٌ بَارِعٌ سَلِمٰنِی (اصف بن برخیا) نے کہا تھا کہ ”اِنَّا اَتٰیكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ یَّرٰیكَ لَہٗ فَلَکَ (ترجمہ) میں تخت بقیس کو آپ کی آنکھ جھپکنے سے پہلے ہی لے آؤں گا

حالانکہ وہ نبی نہ تھے (بلکہ ولی تھے، سلیمان ولی، تو پھر یہ کرامت ہی کہلاتے گی)

(۲) اور مسیح آثر میں امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے مجھ کے خطبہ کے دوران فرمایا تھا ”یا ساریۃ ابلج“ یعنی اے ساریہ (اسلامی لشکر کے کمانڈر کا نام ہے) پہاڑ کی جانب کا خیال رکھو، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ آواز اُسی وقت حضرت ساریہ کو پہنچ بھی گئی تھی۔ چنانچہ انہوں نے اُسی وقت دشمن کی پہاڑی کمین گاہوں سے بچاؤ کی حکمت عملی تدبیر بھی اختیار کر لی تھیں۔

(۳) اس کے بعد امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ادیب اللہ کی کرامات کے اظہار قرآنی شواہد و دلائل میں سے حضرت مریمؑ کے قصہ میں جو کہ نبی اور رسول نہ تھیں، یہ ارشادِ خداوندی

ہے، ”کَلَّا وَحَسْبُ غِلْظَانَا ذَرِیَّاتُ الْغُرَابِ وَجَدَ جَنْدَ حَارِثَا“ اَلَا یَرِیْہِ جِبْہِ السَّلَامِ

مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس عبادت خانہ میں جاتے تو اس کے پاس بڑق یعنی بے سوکھ چل پاتے۔ تو پھر وہ اس سے استفسار فرمایا کرتے۔ ”اِنِّیْ ثَلَبْتُ حَیْثَا“ اے مریم بے سوکھ چل تیرے پاس کہاں سے آتے ہیں۔ تو مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا جواب میں فرمایا کرتیں

”ہُوَ مِنْ جَنْدِ اللّٰہِ“۔ کہ یہ اللہ کے پاس سے آتے ہیں۔ (تو ان بے سوکھ پھلوں کا حضرت مریم کے پاس بغیر کسی ظاہری ذریعہ کے جڑے میں پہنچ جانا ان کی کرامت و خرق عادت ہی کے طور پر تھا) (اور کرامات کے ثبوت کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ)

(۴) اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم سے فرمایا کہ ”هُرِّیْ اِلَیْکِ بِجَزَعِ النَّمْلِ تَسْقِطُ حَبِکَ رُطْبًا بَنَیَّہُ“ (مریم! اور بلاؤ اپنی طرف کھجور کے تنے کو گرنے لگیں تم پر پکی ہوئی کھجوریں۔)

(۵) حالانکہ وہ پختہ کھجوروں کا موسم و موقع نہ تھا، اور یونہی اصحابِ کعبہ کا قصہ، اور وہ عجیب و غریب باتیں ہیں جو ان پر ظاہر ہوئی تھیں، مثلاً گئے کا ان کے ساتھ کلام کرنا، وغیرہ۔

(۶) اور اثبات کرامات کے دلائل میں سے ذوالقرنین کا قصہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو ایسی قدرت بخشی تھی جو کسی دوسرے کو حاصل نہ تھی۔

(۷) اور ان دلائل میں سے دینار کا ٹکڑا کر دینا اور دوسری عجیب باتیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے

رحمہ اللہ تعالیٰ کے تلمیذ رشید کہتے ہیں کہ میرے آقا، مؤلف کتاب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ نے اس مقام کی اصلاح و درستگی کا اختتام اور اس مجاہد (جلدی میں لکھا ہوا رسالہ) کے مضامین کو اچھی طرح سے ڈھال کر، ان پر سونے کی قلعی کرنے کے کام سے فراغت کر ان وسائل کے ذریعہ جو کہ ان پاکانِ اُمت کے طفیل جو کہ بڑے مقام والے ہیں اس بندۂ ضعیف کے دل میں نسلے گئے ہیں۔ میرے لیے آسان فرمایا۔ اور میں اللہ تعالیٰ سے اس کے نبی و رسولِ عظیم و شریف (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے متبعین جو کہ بارگاہِ اقدس کے قُرب اور رسائی والے، کہ جن کی اولاد و خالی نشان اور ان کے بارِ استعانت و ثابت قدمی والے تھے۔

کی حرمت سے اس رسالہ کی قبولیت کی اُمید رکھتا ہوں۔ تو میں (یہ اشعار) کہہ رہا ہوں۔
جب کہ میرا بھر و سہرہ صرف اللہ ہی پر ہے۔ (اشعار کا ترجمہ)

(۱) خدائے بزرگ کی بارگاہ میں اقطاب کا وسیلہ پیش کر، اور قریبی مہربان کے فتوحات کے دروازے کھٹکھٹانے کے لیے کھڑا ہو جا۔

(۲) اور ان گروہِ ابدال کا وسیلہ پیش کر جو کہ شریف و بزرگ اور ہمیشہ سرداری والے ہیں، اور ان اوتاد کا وسیلہ پیش کر جو کہ قوم کے سردار ہیں، اور پھر انجانب کا۔

(۳) یونہی اخبار، اور ثقباء کے ساتھ توسل کر کہ اس طرح تو کامیاب ہو جائے گا غیر کے حال کرنے میں خواہ وہ آسمان کے کناروں اور ٹکڑوں والی زمین، یا ٹیلوں پر ہی کیوں نہ ہو۔
تشریح :- مطلب یہ ہے کہ ان حضرات اور پیار اللہ کی ذواتِ مقدسہ کے ساتھ تو مشکل سے مشکل کام بھی آسان ہو جائے گا۔

(۴) یہ تو حضرات اور پیار اللہ، لوگوں کے لیے بچاؤ کا سامان ہیں ہر اس مصیبت سے جو لوگوں پر آئے کہ ان کے ذریعہ کچ جاتے ہیں لوگ ہر کیف، جہانی دردوں اور بیماریوں سے۔

لغات :- تہذیب، سونے کی قلعی کرنا، دُعا، کسی چیز کو اچھے طریقے سے ڈھالنا، باب، جمع باب، بفتح، قریبی مہربان، اطراف، الحاصل، کل، راہی، تیر، محدث، سامان، احباب، جہانی درد اور بیماریاں۔

(۵) یہ (اقتاب وغیرہم او یا ر اللہ) ایسے لوگ ہیں کہ بلند سے بلند چوٹی تو کیا، بلکہ خود بلندی کی چوٹی پر بھی چڑھ جاتے ہیں اور ایسے گہرے مقام میں اتر جاتے ہیں جس کی رسی کے ساتھ بھی نہیں ناپا جاسکتا۔

(۶) اور یہ حضرات اللہ تعالیٰ کی رضا پر اپنی خوشی سے خود ہی راضی ہو گئے ہیں، جبکہ دوسرے لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ذیل کر کے، توڑ کر اور عتاب کے ساتھ پست کر کے ان سے منوایا اور تسلیم کرایا ہے۔

(۷) اپنے سوتلی کی چرکھٹ پر ہر وقت حاضر ذہ کر، خدمت کے ذریعہ، یعنی عبادت گزار اور یاد دہانی کے ذریعہ، ان حضرات نے عزت کا وہ مقام حاصل کر لیا ہے جو دوسرے نہیں پاسکتے۔

(۸) سوتلے مخاطب، ان حضرات کی محبت میں پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ جاتا یعنی مشکل سے مشکل کام کو توڑ

اور ان کی ہازک ہدایت اور خطاب کو عملی جامہ پہنانے کے لئے پوری پوری سعی کر،
(۹) اور ہمیشہ ان کے دامن کو تھامنے والا، ان سے پناہ لینے والا بن، اور بہتان بانٹنے والے مجلس وادان (کہ جو ان کے مرتبے اور مقام سے واقف نہیں) ان کے پاس میں شک کرنے والے کی باتوں کو چھوڑ دے۔

(۱۰) اور یوں کہہ (اور اپنے اللہ سے دعا کر) کہ اے میرے مولا، اے وہ ذات کہ جس کا سارا اختیار ہے، اور اسی سے بغیر مانگے میرا ہے۔

(۱۱) (اے میرے اللہ) میں تجھ سے اُس پسندیدہ ہستی کے ذریعہ سوال کرتا ہوں، جو سب کے نزدیک اور جو ہر اُس شخص سے مرتبے میں بلند ہیں جو تیری عبادت کرنے والا، اور تیری طرف بہت رجوع کرنے والا ہے۔

نکات :- (۱) ذرہ، پیڑ کی چوٹی (۲) اقطاب، بالغ، خیر کی رسیاں (۳) راقی، پیڑ پر چڑھنے والا (۴) مصلوب، پیڑ کی چوٹی (۵) خود، نازک بدن، صغیر ذات و خود، استعلا، دامن تھامنے والا، (۶) لایزال، پناہ پکڑنے والا (۷) افاک، اور امتیازی کسی کرنے والا، (۸) مرتاب، شک کرنے والا، (۹) اقطاب، اعلیٰ، (۱۰) شک، عبادت اور قربانی کرنے والا، (۱۱) آداب، بہت رجوع کرنے والا۔

(۱۲) جو کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں جو کہ بہترین حساندان، ائمہ شریف آبار، اور پاک پشتوں سے
مبعوث فرمایا گیا ہے۔

(۱۳) اور سوال کرتا ہوں میں تجھ سے (حضور کی بزرگ ترین آل کے طفیل، جو کہ ظاہر و پاک ہیں ہر
ردی کام و صفت سے) (اور سوال کرتا ہوں تجھ سے) حضور کے بلند ترین پردہ کاروں، اور
بزرگ ترین اصحاب، کے ذریعہ۔

(۱۴) اور سوال کرتا ہوں میں تجھ سے (حضور کے صدیقی کے ذریعہ، جو حضور کے بعد تمام
اماموں سے بہتر ہیں، اور یونہی عرف رواقی کے ذریعہ جو کہ خطاب کے بیٹے ہیں۔

(۱۵) اور حضرت عثمان کے طفیل جو کہ دُور دُور والے (یعنی اُن کے نکاح میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی اپنی دو صاحبزادیاں تھیں، کہ وہ بھی حضور کی اولاد، اور پھر بلا واسطہ حضور کی اولاد ہونے
کی وجہ سے خود بھی نور ہی تھیں) اور اللہ کے ذکر یعنی قرآن پاک کو جمع فرمانے والے، اور
حضرت حیدر (علی مرتضیٰ) کے ذریعہ جو کہ شیر بہت بہادر، اور دُوروں پر معرکوں میں
بہت غالب آنے والے تھے،

(۱۶) (اور تجھ سے سوال کرتا ہوں) حضرت اویس سیرنی کے ذریعہ جو کہ اپنے ہم نواں لوگوں
سے بظاہر پوشیدہ ہی رہے۔ مگر حقیقت ہے کہ وہ فضیلت و بزرگی والے امام ہیں
اس میں کوئی حجاب اور خجستہ نہیں،

(۱۷) مسائل میں جہاد کرنے والے ائمہ مجتہدین کے طفیل، اور ان طلبہ کرام کے طفیل جو علم و
فضل میں اُن کے پردہ پوشے ہیں۔

(۱۸) اور اس زمانے کی چکی کو گھمانے والے قلوب، یعنی اس دور کے متصرف و ناظم قلوب
اور اُن کے گرد و کا ذریعہ، جو کہ اس جہان کے امام، اور اس عالم پر توابعِ رحیم خدا کا علیہ

اُخافت : ۱۔ اصحاب، جمع مُصلب، پشت (۲) حیدر شیر (۳) مرغا، غنق، (مرغام) شیر، بہادر،
دُسی (۴) غلاب، بہت غلبہ پانے والے (۵) سحقر، عطیشہ۔

احسان ہیں۔“

(۱۹) اے دعاؤں کو قبول کرنے والے خدا، میری فریاد رسی فرما، اور ان اولیاء کے طفیل مجھے میرے غموں، تنگیوں، مشقتوں اور دشواریوں وغیرہ سے نجات دے۔“
(۲۰) اور اے اللہ، میرے ضعف پر رحم فرما، اور میری لغزشوں کو عافیت فرما، اور میرے اُس گناہ کو بخش دے جس نے میرے ساجدوں (روحانی طبیبوں کو) تھکا دیا اور مجھے ہلاک کر دیا ہے۔“
(۲۱) اور تو (اے اللہ) میرے بے سفارش قبولِ فداکار (مجھے معاف کر دے) جس، و ذکرِ سولے معافی کے مال، دوست، یا ہم عمر کا تھی، کوئی بھی کام نہیں آئے گا۔“

(۲۲) اور مجھے عمر بھر پرہیزگاری کے راستے پر باتِ نیت و کامیاب فرما، اپنی مہربانیوں اور اسی مقصد کے لیے اسباب مہیا کرنے کے ساتھ،
(۲۳) اور میرے اللہ میں جو تجھ سے بخشش اور معافی کی امید رکھتا ہوں، اس میری امید کو یقین کا جامہ پہنا، یعنی میری بخشش کو یقینی بنائے، اور اپنی مہربانی سے میرے گناہوں پر عفو و جہل کے کپڑوں کا پردہ ڈال دے،

(۲۴) (یہ بخشش اور معافی صرف میرے ساتھ ہی مخصوص نہ رکھ) بلکہ تو بھی میرے مشائخ و اساتذہ، میرے ساتھی اور والدین، میرے مددگار و انصار، میرے دوست و احباب، سب کو بخش دے اور سب پر مہربانی فرما۔“

(۲۵) اور صلوٰۃ و سلام جیسا کہ اے اللہ، مخلوق علی اللہ علیہ وسلم پر جو کہ تمام مخلوق سے بہترین ہستی ہیں، جنکے نامہ و اہی ہے، یعنی جنکے دنیا قائم ہے اور ان کی وہ عزت و عظمت جو تو نے انہیں بخشی ہے، برقرار رکھ۔“

لغات :- (۱) انصاف جمع غلبہ، شفقت (۲) ذلت، باغی، لغزش (۳) یعنی، عاجز کر دیا، تھکا دیا (۴) اُسات جمع آسی، ساجد، حبیب (۵) اُدھی، ہلاک کر دیا (۶) شفع، بالکسر، سفارش قبول کرنے والا (۷) خَل، دوست (۸) اَراب، جمع رُب، بیچ عمر (۹) بزم، اپنے مقاصد و مطالب پر فتح مند (۱۰) مدی، غایت و نہایت (۱۱) سنج، راہِ راست (۱۲) اتقی، پرہیزگاری (۱۳) بارگاہ، کہا کرتے ہیں بابر علی الاخیار و آلہم، یعنی اُن کی عزت و عظمت جو تو نے انہیں بخشی ہے، برقرار رکھ۔“

(۲۶) اور (یونہی حضور کی متبع میں صلوٰۃ و سلام بھیجا رہا اور رشتہیں و سلامتی نازل فرماتا
 رہا) اُن کی آل و اصحاب اور ان گروہوں (گروہوں) پر جنہوں نے اُن کی اقتدا
 (اتباع) کی ہے،

کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب، تمام انبیاء کے اصحاب و ساتھیوں سے
 بہترین اصحاب، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آل تمام انبیاء کی آل سے اور حضور کی جماعت
 تمام نبیوں کی جماعتوں سے بہترین و افضل واقع ہوتے ہیں۔

اللَّهُمَّ لَكَ الْغَدَاةُ عَلَى جَلَالِكَ وَكِبَرِيَّتِكَ وَلَكَ الشُّكْرُ عَلَى مَا اسْتَبَعْتَ عَلَيَّ مِنْ تَوْفِيقَاتِكَ
 وَنِعْمَاتِكَ أَسْأَلُكَ فَضْلَكَ وَرِضْوَانَكَ وَأَسْأَلُكَ بِصِفَاتِكَ الْحَمْدَ وَالْحَمْدُ وَالْحَمْدُ
 الْحُسْنَى أَنْ تُصَلِّيَ وَتُسَلِّمَ وَتُبَارِكَ عَلَى سَيِّدِنَا نَبِيِّهِ وَكَهْفِ نُورِي حَبِيبِكَ وَنَبِيِّكَ وَصَلِّهِ
 سِتْرِي وَمَوْلَانِي وَقُرَّةِ عَيْنِي وَنُورِ قَلْبِي وَوَسِيْلَتِي فِي خُصْرَتِكَ مُصَدِّقِ عَلَيٍّ وَاعْتِمَادِ
 وَمِنْ بَعْدِهِ وَأَحَبِّهِ مِنَ الْأَقْطَابِ، وَالْأَعْوَابِ، وَالْبُرُلَاءِ وَالْعُرَفَاءِ وَالْأَخْيَارِ
 الْمُتَّقِيَاءِ وَالْجُنَّاءِ، وَسَائِرِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْعُلَمَاءِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
 فَاهْجُرْ أَشْوَابَ وَالْأَرْضِ أَهْلَ أَهْلِ دِينِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِيقِي مُسْلِمًا وَالْحَقِّقِ
 بِالصَّالِحِينَ - رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ
 رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ

آمین یا رب العالمین، یحییٰ لہذا ولیس

تغاضت :- اُفتاب، جمع عقب، زمانہ، اس سال یا اس سے زائد کا عرصہ، یہاں مطلق زمانہ مراد ہے
 اعزاب، جمع ہے جزب کی، جامت، پارٹی

